

# الأنبياء

الخليل إبراهيم

عباس محمود العقاد





# البراهين

الخليل إبراهيم

عباس محمود العقاد

رئيس مجلس الإدارة

**إبراهيم سعد**

---

تصميم الغلاف وخطوط : محمد هلال

**خليل الرحمن و خليل الإنسان**

**خليل الرحمن و خليل الإنسان**

**خليل الرحمن و خليل الإنسان**

**خليل الرحمن و خليل الإنسان**

**خليل الرحمن و خليل الإنسان**



فى العالم اليوم أكثر من ألف إنسان يدينون بالموسوية والمسيحية والإسلام ، وهى الأديان التى جاء بها موسى وعيسى ومحمد عليهم السلام ، وهم الأنبياء الثلاثة الكبار الذين ينتمون جميعاً إلى الخليل إبراهيم .

لا جرم يسمى خليل الرحمن .

ولا جرم تتجمع الجهود كلها للبحث عن تاريخه المجهول فى أغوار الأرض ، فإن علم الأحافير لم ينحصر فى البحث عن تاريخ أحد قط كما انحصر فى البحث عن تاريخ أبى الأنبياء ، وما تجردت البعوث إلى العراق وفلسطين ومصر لسؤال الأرض عن مكتون من أسرارها كذلك السر المكتون ، الذى يتطوى على أعق أسرار الروح والضمير .

قال منتقب من أولئك المنقبين الذين عرفوا باسم الحفريين : إن الناس قد بداوا بالحفر فى الآثار طلباً للذهب ولقايى الطى والجوهر ، ثم عرف الناس شيئاً أنفس من تلك المعادن يبحثون عنه ويتهاقتون على استخراجها وتحصيله : وهو التاريخ المقدس ، أو تاريخ المعانى العليا التى ترتفع به إلى السماء ، ولها مستودع فى جوف الرغام وكل شىء يغليه الإنسان يحفره إلى ذلك السر الذى تقسمته الأرض والسماء .

فإلى جانب البحث عن أصول العقائد يبحث المنقبون فى تاريخ الخليل عن فتوح لا نظير لها فى تاريخ الإنسان .

وقد أكثر المؤرخون من القول فى أنباء الفتوح التى غيرت مجرى التاريخ أو غيرت علاقة الإنسان كله بالعالم الذى يحيط به ويحتويه .

ولكن المؤرخين لا يستطيعون أن يذكروا فتحا من تلك الفتوح أعظم عملاً وأبقى أثراً فى تاريخ الإنسان من تلك الفتوح التى اقترنت بدعوة الخليل .

إن دعوة الخليل قد اقترنت بالتوحيد ، واقترنت بميزان العدل الإلهى ، واقترنت بإعلاء العبادة إلى ما فوق الطبيعة والجثمان .

وهذه هى الفتوح التى لا نظير لها فيما تحدث عنه المؤرخون من فتوح الحياة الإنسانية ، منذ أقدم عصورها إلى العصر الحديث .

ولا نظير لها فيما فتحه الإنسان من هذا العالم حين سخر النار أو سخر الحيوان أو سخر الكهرباء ، أو سخر الذرة على جلالة فعلها وضآلة قدرها ، وهى أقوى المسخرات فيما عرفه إلى اليوم .  
هذه فتوح فيما يملكه الإنسان .

أما تلك الفتوح ففيها ملاك الإنسان كله ، فيما يعلمه وما لا يعلمه ، وفيما يبيده وفيما يخفيه .

تلك فتوح غيرت عالم الإنسان الظاهر وعالمه الباطن ، وليس قصارى الأمر فيها أنها عبادة جديدة أفضل من عبادات سبقتها ، وإن كانت العبادة الفضلى غنما يغليه من يقنتيه ، ويقديه بكل ما يعيه وما لا يعيه .

كلا . بل هى عبادة فضلى وفكر فاضل ونظر جديد إلى الكون وإلى الإنسان وبنى نوعه فى وحدته وفى اجتماعه .



هى فتوح تصحح مقاييس الفكر وتبدل علاقة الإنسان بنفسه ودينه ،  
وتحسب من أجل ذلك فى سجلات العلم ورياضات الخلق وقوانين  
الاجتماع .

إن حقائق الكون الكبرى لن تتكشف لعقل ينظر إلى الكون كأنه أشتات  
مفرقة بين الأرباب ، يتسلط عليها هذا بإرادة ، ويتسلط عليها غيره بإرادة  
تتقضها وتمضى بها إلى وجهة غير وجهتها ، فلم يكن التوحيد عبادة  
أفضل من عبادات الشرك وكفى . بل هو علم أصح ونظر أصوب ومقياس  
لقوانين الطبيعة أدق وأوفى ، ومن هنا صدرت كل فكرة عظيمة عن الكون  
من عقل فيلسوف مؤمن بالوحدانية ، وإن لم تبلغه دعوة الأنبياء .

أما ميزان العدل الإلهى فهو الذى أقام المساواة بين الناس على  
دعامتها الراسخة ، وكل ما عداه من دعامة فإنما هى دعائم القوة ممن  
يقدر عليها ، سواء اقتدر عليها بسطوته الباطشة أو بتأليب الطوائف  
والجماعات .

وما كان للعدل بين الناس من سبيل وهم يقيسون بعضهم إلى بعض ،  
ويطلبون المساواة بين أقوى الأقوياء منهم وأضعف الضعفاء .

فإذا ارتفع الميزان إلى اليد الإلهية فهذا القوى مهما يبلغ من القوة ،  
وذلك الضعيف مهما يبلغ من الضعف ، ندان متساويان ، ومخلوقان أمام  
خالق واحد . ما زاد من قوة أحدهما ، فهو من عطاء ذلك الخالق ، وما  
نقص من قوة الآخر ، فهو من قضاائه ومن نواحي رحمته وبلائه ، وإليه

المرجع في حسابه أو جزائه ، فلا يدخله أحد في حساب غير ذلك الحساب ، ولا يعرضه أحد على ميزان غير ذلك الميزان .

وقد ارتفع الإنسان كله حين رفع عبادته من الطبيعة إلى ما فوق الطبيعة ، وحين أصبحت حاجته إلى المعبود شيئاً أرفع من مطالب الأبدان وضرورات الغرائز والطباع .

كان أقل من الطبيعة فأصبح أعظم منها .

كان مسلوب الحيلة أمامها ، فأصبح له من فوقها مرجع لا يعنيه غضبها ورضاه .

لم يكن له إلا أن يخضع لها أو يحتال عليها .

فأصبح له أن يواجهها ويقف أمامها ، بل على اكتافها ، أصبح له كيانه الأدبي في وجهها .

وليس الفتح المبين في هذا أنه يسخرها ويستفيد منها ، بل الفتح المبين أنه يدينها ويدين سلطانها ، وأنه يرى فيها ما يحسن وما لا يحسن ، وما يرضاه ضميره وما لا يرضاه .

وإن الواقع الذي لا مرية فيه أن الإنسان قد ملك الذرة الصغرى فملك من الطبيعة قوتها الكبرى ، وأنه خلّيق بهذه القوة أن يضل ويطفئ ، ولكن اليقين الحق أنه لن يكبح ذلك الطغيان من نفسه بقوة الطبيعة ، صغرها وكبرها ، وإنما يكبح « إذا قدر له أن يكبحه » بسلطان من ذلك الفتح المبين ، ما بقي له وما زاد عليه بعد آلاف السنين .

هذه الفتوح قد عرفت جميعاً قبل عصر الخليل . ولكنها لم تقترن بدعوة قط في عالم النبوة قبل دعوته عليه السلام .

وهذا هو الفارق المهم في العواقب وفي مراحل التاريخ ، أو هو الفارق بين دعوة النبي وبين غيرها من الدعوات ، فالتوحيد لم يكن مجهولاً قبل عصر إبراهيم ، وكذلك ميزان العدل الإلهي ، وكذلك عبادة « الحق » فوق الطبيعة وفوق مطالب الأبدان .

كان المصريون الأقدمون يؤمنون بالإله الواحد ، وكان من معتقداتهم أن للروح في العالم الآخر ميزاناً يقدر لها الحسنات والسيئات ، وكانت كلمة الله هي القوة التي تفعل ما تريد .

ولكنها لم تكن دعوة نبوة ورسالة ، وإلها جاءت في زمن لم تنهية فيه النفوس للعلم بالوحدانية ونبت الشرك وتعد الأرياب .

وكانت في جملتها دعوة كهان يسترون ما يعلمون ولا يبوحون للناس بأسرار الديانة إلا بمقدار .

وكان ميزان السماء يزن لكل روح حسناتها وسيئاتها ، ويحسب الملوك من الأرياب الذين يتصرفون في الأرواح خلال الحياة وبعد الممات .

ولما جهر « إخناتون » بدعوة التوحيد والمساواة بين عباد الله ، صدرت دعوته من قصر النوبة كأنها مراسيم الملك وقوانين الحكومة ، ولم تلبث أن بطلت في قصر النوبة نفسه بمراسيم من قبيل تلك المراسيم ، وقوانين يطيعها الناس أشد من طاعتهم لتلك القوانين ، لأنها تستعين بدهاء الكهان وسلطان العرف والعادة .

وكان أناس من الحكماء يعرفون الله كآتهم يعرفون حلا مقنعا لمسألة الوجود ، أو كآتهم يعرفونه خالقا للكون ، ولا يزيّدون .

ومما لأرب فيه أن عقيدة التوحيد قد سرت من مصر فى صورة من الصور إلى بلاد المشرق ، ومنها إلى بلاد البحر الأبيض وادى النهرين ، ومما لا ريب فيه أنها كانت سر الخاصة ونوى الرئاسة فى المحاريب والقصور ، وأن تعدد الأرباب قد سرى كذلك إلى الشعوب سريان العرف والمحاكاة .

أما الإله الواحد الذى اقترن بدعوة إبراهيم ، فلم يكن حل مسألة ، ولم يكن سر أخبار وحكماء ، ولم يكن خالق الكون والناس ولا مزيد .

بل كان خالق الكون والناس ، وحاكم الكون والناس ، وكان منه الأمر والنهى ، وإليه المرجع والمآب .

كانت عبادته « مسألة حية » تمتزج بسرائر النفس وتنبعث منها فضائل الخير ، ولا تنزوى زاوية فى الكون ولا فى ضمير الإنسان .

كانت دعوته صرخة تسمع وتتجاوب بها الآفاق ، ولم تكن لغزا يخفى ويتحاجى به العقول .

كانت صحبة البيت والطريق ، وصحبة اليقظة والمنام ، وصحبة العزلة والجماعة ، وصحبة الحياة قبل الميلاد وبعد الموت ، ولم تنزل حتى أصبحت صحبة الخلود الذى لا يعرف الفناء .

ولم تصبح كذلك قبل رسالة النبوة حين انبعث بها النبى أبو الأنبياء .. حين بشر بها إبراهيم .

وما كان لنبوة واحدة أن تؤدي رسالة التوحيد وتقرغ منها في عمر رجل أو عمر جيل .

وإنما هي نبوة بعدها نبوات .

ولو كانت دون ذلك خطراً لكفى أن تقوم بها دعوة واحدة ، وأن تتكفل لها ببقائها ، ولكن بها الغنى عن التعقيب والتذكير .

ولكنها على خطرهما هذا لا تتم في رسالة واحدة ، ولا تستغني عن مرتقى بعد مرتقى ، ثم عن قرار بعد قرار .

وعاش الخليل ما عاش والتوحيد في قومه مشوب بالشرك والضلال ، وفارق الدنيا والخلفاء من بعده يتقدمون وينكسون ، ويستقيمون وينحرفون ، ولم ينقض من بعده عهد إلا وهو ينبئ الناس أنها نبوة تتلوها نبوات ، وأنها أمانة موروثة في أعقابه لا تنقطع في جيل ، ولا بد لها من وريثة أبرار .

ومن شك في ذلك فإتما هو شاك في بدهة العقل ، وضرورة الزمن وحكم التاريخ ، وفوق الشك في الكتب والأنباء .

وإنما المستحيل في العقول أن تنفرد رسالة إبراهيم في أعقابه فلا تأتي بعدها رسالة في أولئك الأعقاب .

ولا دليل في العقول على نسب الأعقاب أقرب من هذا الدليل ، ولا دليل على المرسلين منهم أثبت منه عند النظر القويم .

قلو مضت رسالة إبراهيم بغير رسالة بعدها لكان هذا هو العجب المردود ، ولو قام بتلك الرسائل التالية قرع من غير أصله ، ونبت من غير معدنه لكان هذا أعجب وأولى بالرد والارتياب .

ولا يعقل العقل إلا أنه نبي أبو أنبياء ، كما كان وكما ينبغي لا محالة أن يكون .

وكم بين توحيد الأعقاب وبين التوحيد كما تلقاه عصر الخليل من بون بعيد !

إنه لأبعد من مسافة الزمن بينهما ، وليست مسافة الزمن بينهما بالشوط القريب .

ولكن الذي يبدأ أبداً أن يبدأ ، ولا بد أن يبدأ من خطوته الأولى ولا يبدأ من انتهاء .

وإلى ذلك المبدأ يرجع اليوم ألف مليون من بني الإنسان أو يزيدون ، لا أول لهم في قداسة الحياة غير ذلك الأول ، ولا رائد لهم في موازين العدل والصلاح قبل ذلك الرائد ، ومن خلف على أعقابهم من الرواد .

ومن ذلك المبدأ شخص ذلك الركب الحاشد في طريقه إلى الله ، وتقدم من اسم الله ذي العرش إلى اسم الله الرحمن الرحيم .

إنه لا جرم خليل الرحمن .

وإنه لا جرم خليل الإنسان .

وسيرته في الصفحات التالية هي سيرة الخليلين ، على هدى الأسلاف وعلى هدى الأعقاب .

وعلى هدى الأسلاف والأعقاب ينبغي أن تكذب كل دعوة عامة ، وأن توصم كل بعثة نبوية خوطب بها الناس على اختلاف المدارك والمعارف والطباع .

فنحن لا نتصور الدعوة في صورتها الحقيقية الشاملة إلا إذا عرفنا صورتها في نفوس المخاطبين بها ، سواء منهم من فهم أو من لم يفهم ، ومن أحسن الاعتقاد أو أساء .

وعلى قدر العلم بالضلالة نفهم عمل الهداية التي أزالها أو عالجت أن تزيلها بما كان لها من الجهد والوسيلة .

فلا غنى في دراسة تاريخ الخليل عن الإحاطة بما ورد عنه وقيل فيه من شتى المصادر في مختلف البيئات والعصور ، وينفعنا الخطأ هنا كما ينفعنا الصواب .

بل الخطأ هنا من الصواب أنفع ، لأن رسالة النبي قائمة على إزالة خطأ وتبيين الضلالة فيه ، فعلى قدر ما نعلمه من جوانب الخطأ وخباياه نعلم القوة التي تتصدى له وتصلح لعلاجها والغلبة عليه .

ولهذا نود أن نلم في كتابة هذه السيرة بكل طرف ، وأن نذهب فيها إلى كل وجهة ، ولا نقتصر على المعتمد منها في مذهب واحد أو نظرة واحدة ، سواء عرضنا لها من ناحية الأديان أو من ناحية المباحث والآراء التي رددتها التواريخ ، وكشفت عنها البعوث الحفرية من القرن الثامن عشر إلى الآن .

إن منهج البحث تعلية علينا طبيعة البحث نفسه في الزمن الذي نكتبه فيه .

ونحن ندرس سيرة الخليل إبراهيم كما وضحت لنا منذ فاتحة القرن العشرين .

ولقد أثار القرن العشرون في هذه السيرة مشكلات لم يعرفها الأقدمون ، وأتى فيها بمعلومات من بطون الحفائر وخفايا الآثار لم تكن في حساب أحد ممن عرضوا لهذه السيرة ، قبل مائة سنة .

من هذه المشكلات التي أثارها القرن العشرون وجود إبراهيم في التاريخ : هل هو شخصية تاريخية ؟ أو هو صورة من صور الخيال تجمعت حولها متفرقات العقائد من هنا وهناك ؟

ومن المشكلات التي أثارها هذا القرن علاقة إبراهيم بمكة وبيت الله الحرام : هل ذهب إبراهيم إلى مكة ؟ وهل كانت له علاقة ببيت الله الحرام فيها ؟ أو تلك علاقة لم تقم على سند صحيح من الواقع ولم تنجل الدراسات العصرية عما يؤيدها بالدليل المقبول .

ونحن نكتب هذه السيرة وأمامنا هذه المشكلات من مصادرها القوية ، وأمامنا كذلك أسبابها وأسباب الإعراض عنها والرد عليها .

ونجعلها بداعة فنقول : إنها لا تقوم على سند من العلم سواء كان الباحث الحديث ينفي وجود إبراهيم جزماً ويقينا أو يشك في وجوده ولا يقطع باليقين إلى جانب النفي أو جانب الإثبات ، فالذي ينفي وجود إبراهيم جزماً ويقينا لا يستند إلى حجة واحدة من حجج العلم ولا يزيد على مجرد الإنكار .



والذى يشك بينى شكه على أسباب لا يعتبرها العلم ولا العقل من أسباب الشك فى وجود شيء .

لأنه يستند فى شكه إلى كثرة الأعاجيب والخوارق والأساطير التى تخللت سيرة إبراهيم كما رواها الأقدمون .

ومثل هذا السبب لم يبطل وجود شيء قط وإن كانت أعاجيبه وخوارقه وأساطيره مما ترفضه جميع العقول فى العصر الحديث .

فهذه الشمس يضرب بها المثل فى الظهور والثبوت ، وليس أكثر من الخرافات التى رويت عن مشرقها ومغربها وعن نشأتها وحركتها ، وعن الديانات التى تقدسها وتفرض عبادتها ، وليس أكثر فى العصر الحاضر من الخلاف على عمرها وحقيقة تكوينها وأسباب حرارتها وطبيعتها مادتها ، لأنها هى طبيعة المادة على العموم .

والهرم الأكبر لا يمتري فى وجوده أحد ، ولم يذكر عن إبراهيم بعض ما ذكر عنه من الأسرار .

ومن الزاوية بالعلم أن يقوم الشك على غير أساس .

فليست الحقيقة خصما لنا فى محكمة نقول له : تقدم أنت بجميع أسانيدك وإلا أنكرنا عليك دعواك .

وإنما الحقيقة قضيتنا نحن وإيست بدعوى خصم يلزمه الدليل ولا يلزمنا .

فما لم يكن للشك سبب فهو زاية بالعلم وزاية بالعقل وزاية بأمانة التفكير .

ومن السخف أن نلزم الأقدمين بالبرهان على سيرة إبراهيم ولا نلزم به أنفسنا ، كأنهم أصحاب الشأن كله ونحن ثمة غرباء متفرجون .

فلا موجب للجزم بانكار وجود إبراهيم ولا للشك في وجوده ، اعتماداً على كشف جديد من كشوف العلم في القرن العشرين .

أما علاقته بمكة والبيت الحرام فالأمر فيها أعجب من أمر المختلفين على « شخصيته التاريخية » .

لأن الذين ينكرون تلك العلاقة لم يدعوا لها سنداً من العلم ولا من الكشوف العصرية ، بل هم يعتمدون على بعض المصادر الدينية للجزم ببطلان المصادر الأخرى .

أو هم يعتمدون على المصادر الإسرائيلية للجزم ببطلان المصادر الإسلامية ، ولا شأن للعلم الحديث هنا .. بل هو تمييز رواية دينية على رواية دينية تخالفها ، ولا محل لإقحام العلم العصري بين الروايتين .

بل هناك محل للحفاظ الشديد في قبول الرواية الإسرائيلية ، لأنها امتزجت بسياسة الملك والتنازع عليه ، وكل دعوى المملكة الإسرائيلية في الزمن القديم قائمة على الأسلوب الذي كتبت به سيرة الخليل في أيامه الأخيرة على التخصيص .

هذه نظرتنا إلى المشكلات التي طرأت على سيرة إبراهيم في القرن العشرين ، وهذه نظرتنا إلى المعلومات التي أتى بها من كشوفه وأحافيره وتعليقاته ، ومبلغ حقها في تمحيص السيرة أنها تفسر بعض الغوامض ولكنها لا تنفي « الشخصية التاريخية » ولا توجب الشك فيها بحجة

علمية . وسنرى أن المقابلة بين المعلومات الحديثة وروايات الكتب الدينية وروايات الأقدمين تؤدي لنا عملاً غير التفي والإنتكار والتردد بين الشك واليقين : تؤدي لنا عمل الغريال والمصفاة ، ولا تنفي غير الحثالات والقشور .

ولهذا سنرجع في سيرة الخليل إلى جميع مراجعها . سنرجع إلى كتب الأديان التي لها علاقة بسيرة الخليل ، وإلى كتب التواريخ وروايات الأقدمين ، وإلى كتب الباحثين في الحفائر والآثار ، ولا سيما الكتب التي تعدد مؤلفوها أن يبحثوا في مواطن السيرة ومطائنها من الألف الثالثة قبل الميلاد ، بين آثار العراق وفلسطين ومصر والجزيرة العربية ، وغيرها من مظان السيرة التي تتأخم تلك الأقطار .

والأديان التي نرجع إلى كتبها ومصادرنا هي الإسرائيلية والمسيحية والإسلام والصابئة ، وهذه الديانة الأخيرة أقل الديانات ذكرا للخليل في كتبها ، ولكنها احتفظت ببقايا كثيرة من عقائد البابليين وأخذت من الديانات الوثنية والكتابية في فارس والعراق وفلسطين وجزيرة العرب ، فهي مرجع لا يهمل عنه الكلام على دعوة تتصل بجميع هذه الديانات .

ومنهجنا في الأخذ من المراجع أن نقتبس ما جاء في كتب الدين ثم نردفه بتفسيره من كلام أهله وكلام الثقات عند أصحابها ، حتى نستخلص منها جميعاً لباب السيرة فيها ، ونستوفي منها ما تعطيه في موضوعها .

وننتقل من كتب الأديان إلى التواريخ التي تعتمد عليها وعلى الماثورات المروية ، ثم نشفع ذلك بمحصول التاريخ الحديث الذي استنبطه الحفريون وعلماء الآثار من البحث في المراجع الأثرية .

ولا ننوى أن نقحم على هذه المراجع تطبيقاً لا يستلزمه سياقها ، بل نمشى مع كل مرجع مقبول أو غير مقبول حتى يقيم لنا معلماً هادياً من معالم الطريق ، وقد يجيء المعلم الهادىء من طريق الرفض كما يجيء من طريق القبول ، فإن الذى يقول لنا : لا تسيروا من هنا ، كالذى يقول لنا سيروا من هناك ، وكلها صالح للهداية واجتناب الضلال .

فإذا أوضحت هذه المعالم آخر الأمر لم تبق إلا الخلاصة التى يصح التعويل عليها ، وعلى قدر طول الطريق يكون القصد فى ختامه ، لأنه الختام الذى تعددت من أجله المعالم والأعلام .

ونحن على رجاء مع القارئ أن تأتى هذه الخلاصة مصفاة من الشوائب والدخائل ، وأن نستخرج منها صفة الخليل كما صحت فى النظر بعد المقابلة بين مصادرها وأجزائها ، ونترك منها ما لا سبيل إلى القول فيه على بينة وعلى ضوء هذه المعلومات مجتمعات .

ونحن مبتدئون بالباب الأول فيما يؤخذ من كتب العهد القديم ، ثم نشفعه بما يؤخذ من كتب الأديان على الترتيب .

\*\*\*

## الباب الأول

المراجع الإسرائيلية



أفاض سفر التكوين فى سيرة إبراهيم عليه السلام ، وأثبت مولده فى « أور » الكلدانيين ، ورفع نسبه إلى سام بن نوح ، فهو إبراهيم بن تارح بن ناحور بن سروج بن رعو بن فالج بن عابر بن شالح بن ارفكشاد بن سام بن نوح .

ونكر أبناء تارح فقال : إنه ولد « إبرام وناحور وحاران ، وإن حاران ولد لوطا ومات قبل أبيه فى أرض ميلاده » أور الكلدانيين .

وإن إبرام وناحور اتخذا لهما زوجتين ، اسمهما ساراي وملكة بنت حاران . أما ساراي فهى بنت تارح من زوجة أخرى كما جاء فى الإصحاح العشرين على لسان إبراهيم : « وبالحقيقة أيضاً هى أختى ابنة أبى غير أنها ليست ابنة أمى فصارت لى زوجة » .

وجاء فى الإصحاح الحادى عشر .. أن « تارح أخذ إبرام ابنه ولوطا ابن حاران ، وساراي ، فخرجوا معا من أور الكلدانيين لينهبوا إلى أرض كنعان ، فأتوا إلى أرض حاران <sup>(١)</sup> وأقاموا هناك ، وكانت أيام تارح مائتين وخمس سنين ، ومات فى حاران » .

وجاء بعد هذا فى الإصحاح الثانى عشر أن الرب قال لإبرام : « اذهب من أرضك ومن عشيرتك ومن بيت أبيك إلى الأرض التى أريك ، فاجعلك أمة عظيمة وأباركك وأعظم اسمك ، وتكون بركة ، وأبارك من يباركك ومن يلعنك ألعنه ، وفيك تتبارك جميع قبائل الأرض .

(١) موقعها الآن بين حابور ونهر الفرات فى شمال العراق .

« فذهب إبراهيم كما قال له الرب ، وذهب معه لوط . »

« وكان إبراهيم ابن خمس وسبعين سنة حين خرج من حاران فاتوا إلى أرض كنعان ومعهم نخائر وعبيد وماشية ، واختار إبراهيم سكنه من شكيم <sup>(١)</sup> إلى بلوطة مورة ، وفيها الكنعانيون . »

« وظهر الرب لإبراهيم وقال : لنسلك أعطى هذه الأرض ، فبنى هناك مذبحاً للرب الذي ظهر له ، ثم انتقل من هناك إلى الجبل ونصب خيمته شرقاً من بيت أيل بين بيت أيل من المغرب ولماى من الشرق ، ثم وإلى رحلته إلى الجنوب . »

« وحدثت مجاعة فى الأرض ، فأنحدر إبراهيم إلى مصر ، وقال لساراي امرأته وهو على مقربة من مصر : إني علمت أنك امرأة حسنة المنظر ، فإذا رآك المصريون قالوا هذه امرأته فيقتلوننى ويستبقونك . قولى إنك أختى ليكون لى خير بسببك وتحيا نفسى من أجلك . »

« فلما دخل إبراهيم مصر رأى المصريون أن المرأة حسنة جداً ، ومدحها رؤساء فرعون لديه ، فأنخذت المرأة إلى بيت فرعون فصنع إلى إبراهيم خيراً بسببها وصار له بقر وغنم وحمير وعبيد وإماء واتن وجمال . »

« فضرب الرب فرعون وبيته ضربات عظيمة .. ودعا فرعون إبراهيم وقال له : ما هذا الذى صنعت بى ؟ لماذا لم تخبرنى إنها امرأتك ؟ لماذا قلت لى

---

(١) فى موقع نابلس الآن على الأرجح .



هى أختى حتى أخذتها لتكون زوجتى ؟ .. خذها واذهب ، ووكّل به أناساً شيعوه إلى خارج الديار » .

« وعاد إبرام إلى بيت أيل حيث كانت خيمته قبل انحداره إلى مصر ، ولم تحتل الأرض إبرام ووطا ومن معهما من حاشية وماشيه ، واشتجر رعائهما وحولهم الكنعانيون والفرزيون » (١) .

فقال إبرام لابن أخيه : « لا تكن مخاصمة بينى وبينك ، وبين رعائى وورعائك . إننا إخوان . أليست الأرض أمامك ؟ فاذهب حيث شئت . إن ذهبت شمالاً ذهبت أنا إلى اليمين ، وإن ذهبت يميناً ذهبت أنا إلى الشمال .

ونظر لوط فرأى أمامه أرضاً مخصبة كأرض مصر ، فاختر دائرة الأردن وارتحل مشرقاً ونقل خيامه إلى سنوم ، وأهلها جد أشرار » .

وبقى إبرام فى كنعان فقال له الرب : « ارفع عينيك وانظر فى الموضع الذى أنت فيه من مشرقه إلى مغربه ومن شماله إلى جنوبه ، فإننى معطيك جميع الأرض التى تراها ولنسلك من بعدك ، واجعل لك نسلاً كتراب الأرض لا يحصيه إلا من استطاع أن يحصى ترابها ، فاضرب فى الأرض طولاً وعرضاً كما تشاء .

فنقل إبرام خيامه وأقام عند بلوطات ممرا التى هى جبرون (٢) وبينى فيها مذبحاً للرب .

(١) لعلهم قبيلة من الكنعانيين كان تسكن العراء فى قرى غير مسورة .

(٢) هى اليوم الخليل .

ونشب قتال بين أمراء البادية والحضر فى تلك البقاع « فخرج ملك سدوم وملك عمورة وملك أمة وملك صبويم وملك بالع التى هى صوغر ، ونظموا حربا معهم فى عمق السديم <sup>(١)</sup> مع ككر لعومر ملك عيلام ، وتدعال ملك جوييم ، وأمراقل ملك شتعار ، وأريوك ملك الأسار ؟ أربعة ملوك مع خمسة .

« وعمق السديم كان فيه آبار حمر كثيرة . »

« فهرب ملكا سدوم وعمورة وسقطا هناك ، والباقون هربوا إلى الجبل فآخذوا جميع أملاك سدوم وعمورة ، وجميع أطعمتهم ومضوا . »

« وآخذوا لوطا ابن أخى إبرام ومضوا ، إذ كان ساكنا فى سدوم . »

« فأتى من نجا وأخير إبرام العبرانى ، وكان ساكنا عند بلوطات ممرا الأموى ، أخى أشكول وأخى عانر ، وكانوا أصحاب عهد مع إبرام . »

« فلما سمع إبرام أن أخاه سبى ، جر غلماناه المتمرنين ولدان بيته ، وعدتاهم ثلاثمائة وثمانية عشر ، وتبعهم دان ، ودهمهم ليلا هو وعبداه فكسرهم ، وتبعهم إلى حويه إلى الشمال من دمشق واسترجع ما أخذوه ، واسترجع لوطا أخاه أيضا وسبى النساء والرجال .

فخرج ملك سدوم لاستقباله بعد رجوعه ، وأخرج ( ملكى صادق ) ملك شاليم خبزا وخمرا ، وكان كاهنا لله العلى ، فبارك إبرام وقال : مبارك إبرام من الله العلى مالك السماوات والأرض ، ومبارك الله العلى الذى

(١) هى بحر الملح .

أسلم أعدائك إلى يديك . فأعطاه إبراهيم عشرا من كل شيء ، وقال ملك سدوم : أعطني النفوس . أما الأملاك فخذها لنفسك .

فقال إبراهيم لملك سدوم : رفعت يدي إلى الرب الإله العلى ، مالك السماء والأرض ، لا أخذن خيطا ولا شركا نعل ولا شيئا مما هو لك ، فلا تقل إنني أغنيت إبراهيم . ليس لى إلا ما أكله الغلمان ، وأما نصيب الرجال الذين ذهبوا معى : عانر وأشكول وممرا ، فلهم نصيبهم يأخذونه .

ثم خاطب الرب إبراهيم فى الرؤيا قائلا : لا تخف يا إبراهيم . أنا ترس لك وأجرك عظيم .

قال إبراهيم : أيها السيد الرب . ماذا تعطينى وأنا ماض عقيما ، ومالك بيتى هو اليعزرز الدمشقى <sup>(١)</sup> .

وقال إبراهيم أيضا : « إنك لم تعطنى نسلا ، وما هوذا ابن بيتى وارث لى .. » .

« فكان كلام الرب له : لا يرتك هذا . بل الذى يخرج من أحشائك هو وارثك » .

« ثم قاده إلى خارج وقال : انظر إلى السماء وعد النجوم إن استطعت .. هكذا يكون نسلك » .

(١) هو بمثابة أمين الدار الموكل بشئونه ، ويلاحظ أن جملة حروف الأسمم - وهو يكتب بالعبرية بغير ألف بعد العين - تساوى ٣١٨ عدد القلمان ، ولهذا يقول بعض المفسرين إن الاسم كناية من العدد .

فَأَمَّنَ بِالرَّبِّ ، فَحَسِبَهُ لَهُ حَسَنَةً ، وَقَالَ لَهُ : أَنَا الرَّبُّ الَّذِي أَخْرَجَكَ مِنْ  
أُورُ الْكَلْدَانِيِّينَ لِيُعْطِيكَ هَذِهِ الْأَرْضَ تَرْتُهَا .

فَقَالَ : أَيُّهَا السَّيِّدُ الرَّبُّ ! بِمَاذَا أَعْلَمُ أَنَّكَ أَرْتُهَا ؟ .

قَالَ : « خُذْ عَجَلَةً ثَلَاثِيَّةً ، وَعَنْزَةً ثَلَاثِيَّةً ، وَكَبِشًا ثَلَاثِيًّا ، وَبِغَمَامَةٍ  
وَبِغَمَامَةٍ » .

فَاتَّخَذَ هَذِهِ كُلَّهَا وَشَقَّهَا مِنَ الْوَسْطِ وَجَعَلَ كُلَّ شَيْءٍ مُقَابِلَ صَاحِبِهِ ، وَأَمَّا  
الطَّيْرُ فَلَمْ يَشَقَّهُ . وَجَعَلَ إِبْرَاهِيمُ يَزْجُرُ الْجَوَارِحَ الَّتِي تَهْبِطُ عَلَيْهَا .

وَلَمَّا صَارَتِ الشَّمْسُ إِلَى الْمَغِيبِ وَقَعَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ سَبَاتٌ وَنَزَلَتْ عَلَيْهِ رَعْبَةٌ  
عَظِيمَةٌ ، فَقَالَ لِإِبْرَاهِيمَ : أَعْلَمُ يَقِينًا أَنَّ نَسْلَكَ سَيَكُونُ غَرِيبًا فِي أَرْضٍ لَيْسَتْ  
لَهُمْ يَسْتَعْبِدُونَ فِيهَا وَيَسْتَذِلُّونَ أَرْبَعَمِائَةَ سَنَةً ، ثُمَّ أُدِينُ الْأُمَّةَ الَّتِي  
تَسْتَعْبِدُهُمْ ، فَيُخْرِجُونَ بِأَمْلَاكَ جَزِيلَةٍ ، وَتَمْضَى أَنْتَ إِلَى أَبْنَائِكَ بِسَلَامٍ ،  
وَتُدْفَنُ بِشَيْبَةٍ صَالِحَةٍ . ثُمَّ يَرْجِعُ نَسْلَكَ فِي الْجِيلِ الرَّابِعِ إِلَى هَاهُنَا ، إِذْ لَمْ  
يَتِمَّ بَعْدَ ذَنْبِ الْأُمُورِيِّينَ .

« ثُمَّ غَابَتِ الشَّمْسُ وَرَأَتْ الْعَتَمَةَ عَلَى الْأَفْقِ ، وَإِذَا تَنُورٌ دُخَانٍ  
وَمُصْبِحَاحٌ نَارٍ يَجُوزُ بَيْنَ تِلْكَ الشُّطُورِ .

« وَفِي ذَلِكَ الْيَوْمِ قَطَعَ الرَّبُّ <sup>(١)</sup> مَعَ إِبْرَاهِيمَ مِيثَاقَهُ قَائِلًا : لِنَسْلِكَ أُعْطِيَ  
هَذِهِ الْأَرْضُ مِنْ نَهْرِ مِصْرَ إِلَى النِّهْرِ الْكَبِيرِ نَهْرِ الْفُرَاتِ : الْقَيْنِيِّينَ

(١) مِنَ الْعَادَاتِ الْمَرْمِيَةِ فِي كَثِيرٍ مِنْ أُمَمِ الرِّعَاةِ أَنَّ يَمُرَّ الْمُتَعَاهِدُونَ بَيْنَ شَقَتَيْنِ  
مِنْ نَذِيحَةٍ ، وَيُرَدُّ بَعْضُهُمْ قَوْلَهُمْ « قَطَعَ عَهْدًا إِلَى هَذِهِ الْعَادَةِ » .

والقنزيين والقدمونيين والحثيين والفرزيين والأموريين والكنعانيين والجرجاشيين واليبوسيين » .

\* \* \*

ورجع الإصحاح السادس عشر إلى ساراي فجاء فيه إنها لما لم تلد ودفعت جاريتها المصرية « هاجر » إلى إبرام وقالت له : هو ذا الرب قد أمسكنى عن الولادة ، فادخل إلى جاريتي لعلى أرزق منها بنين .

فلما رأت هاجر إنها حبلت « صغرت مولاتها فى عينيها ، فقالت ساراي لإبراهيم : ظلمى عليك ! دفعت جاريتى إلى حضنك فلما رأت أنها حبلت صغرت فى عينيها . يقضى الرب بينى وبينك .

فقال إبرام لساراي : « هو ذا جاريتك فى يدك . افعلى بها ما يحسن فى عينيك ، فاذلتها ساراي ، فهربت من وجهها » .

« فوجدها ملاك الرب على عين الماء فى البرية ، على العين التى فى طريق شور <sup>(١)</sup> ، وقال : يا هاجر جارية ساراي ! من أين أتيت ؟ وإلى أين تذهين ؟ فقالت : أنا هاربة من وجه مولاتى ساراي . فقال لها ملاك الرب : ارجعى إلى مولاتك واخضعى تحت يديها . وقال لها ملاك الرب : تكثيراً أكثر نسلك فلا يحصى ، وقال لها ملاك الرب : ها أنت حبلى وتلدن ابناً وتدعينه اسمعيل . لأن الرب قد سمع لضراعتك . وإنه يكون إنساناً

---

(١) كانت فى الجنوب الغربى من فلسطين بين مصر وكنعان .

وحشياً<sup>(١)</sup> . يده على كل واحد ويد كل واحد عليه ، وأمام جميع أخوته يسكن .

وكان إبراهيم ابن ست وثمانين سنة لما ولدت هاجر إسماعيل .

ولما كان إبراهيم ابن تسع وتسعين سنة ( الإصحاح السابع عشر ) ظهر الرب لإبراهيم وقال له : أنا الله القدير . سر أمامي وكن كاملاً . فاجعل عهدي بيني وبينك وأكثر كثيراً جداً . فخر إبراهيم ساجداً ، وتكلم الله معه قائلاً : أما أنا فهو ذا عهدي معك ، وتكون أبا لجمهور من الأمم ، فلا يدعى اسمك بعد اليوم إبراهيم ، بل يكون اسمك إبراهيم . لأنني أجعلك أبا لجمهور من الأمم ، وأثرك كثيراً جداً وأجعلك أمعا ، ومنك ملوك يخرجون وأقيم عهدي بيني وبينك وبين نسلك من بعدك في أجيالهم عهداً أبدياً ، لأكون إلهاً لك ولنسلك من بعدك ، وأعطى لك ولنسلك من بعدك أرض غريتك كل أرض كنعان ملكاً أبدياً وأكون إلههم .

وقال الله لإبراهيم : وأما أنت فتحفظ عهدي . أنت ونسلك من بعدك في أجيالهم . هذا هو عهدي الذي تحفظونه بيني وبينكم وبين نسلك من بعدك . يختن منكم كل ذكر .. فيكون علامة عهد بيني وبينكم . ابن ثمانية أيام يختن منكم كل ذكر في أجيالكم . ولید البيت والمبتاع بفضة من كل ابن غريب ليس من نسلك .. فيكون عهدي في لحكم عهداً أبدياً . وأما الذكر الأغلف .. فتقطع تلك النفس من شعبها . إنه نكت عهدي .

(١) الكلمة العبرية تفيد . معنى الشدة والخشونة « فرأ آدم » وقد تفيد في معناها كلمة متأيد العربية .

وقال الله لإبراهيم : ساراي امرأتك لا تدعوا اسمها ساراي ، بل سمها سارة ، وأباركها وأعطيك أيضاً منها ابناً .. فخر إبراهيم ساجداً وضحك ، وقال في قلبه : هل يولد لابن مائة سنة ! وهل تلد سارة وهي بنت تسعين سنة ؟

وقال إبراهيم لله : ليت إسماعيل يعيش أمامك . فقال الله : بل سارة امرأتك تلد لك ابناً وتدعو اسمه إسحاق ، وأقيم عهدي له عهداً أبدياً لنسله من بعد .

وأما إسماعيل فقد سمعت لك فيه . ها أنا أباركه وأثمره وأكثره كثيراً جداً . إثني عشر رئيساً يلد . وأجعله أمة كبيرة ، ولكن عهدي أقيم لإسحاق الذي تلده لك سارة في هذا الوقت من السنة الآتية ، فلما فرغ من الكلام معه صعد الله عن إبراهيم .

» فلخذ إبراهيم إسماعيل ابنه وجميع ولدان بيته ، وجميع المبتاعين بفضة وختنهم .. وكان إبراهيم ابن تسع وتسعين سنة حين ختن ، وإسماعيل ابنه ابن ثلاث عشرة سنة .

» وظهر له الرب عند بلوطات ممرا وهو جالس في باب الخيمة وقت حر النهار ، فرفع عينيه ونظر ، وإذا ثلاثة رجال واقفون لديه ، فلما نظر ركض لاستقبالهم من باب الخيمة وسجد إلى الأرض ، وقال : يا سيد ! إن كنت قد وجدت نعمة في عيني فلا تتجاوز عهدك ، ليؤتيه قليل من ماء . واغسلوا أرجلكم واتكئوا تحت الشجرة ، فأخذ كسرة خبز فمتسنون قلوبكم ثم تجتازون . لأنكم قد مررتم على عبدكم . فقالوا : هكذا نفعل كما تكلمت .

« فأسرع إبراهيم إلى الخيمة ، إلى سارة ، وقال : اسرعى بثلاث كيلات دقيقاً سميداً . اعجنى واصنعى خبز ملة ، ثم ركض إبراهيم إلى البقر وأخذ عجلاً رخصاً جيداً وأعطاه للغلام فأسرع ليعمله ، ثم أخذ زيدا وابنا والعجل الذى عمله ووضعها قدامهم ، وإذا كان هو واقفا لديهم تحت الشجرة أكلوا .

« وقالوا له : أين سارة امرأتك ؟ فقال : ها هى فى الخيمة . فقال : إنى أرجع إليك نحو زمان الحياة - أى الربيع - ويكون لسارة امرأتك ابن .

« وكانت سارة سامعة فى باب الخيمة ، وهى وراءه . وكان إبراهيم وسارة شيخين متقدمين فى الأيام . وقد انقطع أن يكون لسارة عادة كالنساء . فضحكت سارة فى باطنها قائلة : أبعد فتائى يكون لى متعة وسيدى قد شاخ ؟ فقال الرب لإبراهيم : لماذا ضحكت سارة ؟ إنها قائلة بالحقيقة : أترانى ألد وأنا قد شخت ؟ فهل يستحيل على الرب شىء ؟ فى الميعاد أرجع إليك نحو زمان الحياة ويكون لسارة ابن !

فأنكرت سارة قائلة : لم أضحك ! لأنها خافت . فقال : لا بل ضحكت .

« ثم قال الرجال من هناك وتطلعوا نحو سدوم ، وكان إبراهيم ماشياً معهم ليشيعهم ، فقال الرب : هل أخفى عن إبراهيم ما أنا فاعله ، وإبراهيم يكون أمة كبيرة وقوية ويتبارك به جميع أمم الأرض ! إنى عرفته



لكى يوصى بنيه وبيته من بعده أن يحفظوا طريق الرب وليعلموا برا وعدلا ويوقى الرب إبراهيم ما وعد .

« وقال الرب : إن صراخ سنوم وعمورة قد كثر ، وخطيئتهم قد عظمت جداً . إنى نازل أرى هل فعلوا حقاً حسب صراخها الآتى إلى . وإلا فاعلم .

« وانصرف الرجال من هناك وذهبوا نحو سنوم .

« وإما إبراهيم فكان لم يزل قائماً أمام الرب .

« فتقدم إبراهيم وقال : أفتهلك البار مع الأئيم ؟ عسى أن يكون خمسون باراً فى المدينة . أفتهلك المكان ولا تصفح عنه من أجل الخمسين . ؟ حاشا لك أن تفعل هذا الأمر .. أسيان كل الأرض لا يصنع عدلاً ؟

« فقال الرب إن وجدت فى المكان خمسين باراً فإنى أصفح عن المكان كله من أجلهم .

« فنجاب إبراهيم وقال : إنى قد شرعت أكلّم المولى وأنا تراب ورماد وربما نقص الخمسون باراً خمسة . أتهلك كل المدينة بالخمسة ؟ فقال : لا أهلك إن وجدت هناك خمسة وأربعين » فعاد يكلمه أيضاً وقال : أن يوجد هناك أربعون . فقال : لا أفعل من أجل الأربعين ، فقال : لا يسخط المولى فتكلم . عسى أن يوجد هناك عشرون . فقال لا أهلك من أجل العشرين . فقال : لا يسخط المولى فتكلم هذه المرة فقط : عسى أن يوجد هناك عشرة . فقال : لا أهلك من أجل العشرة !

« وذهب الرب عندما فرغ من الكلام مع إبراهيم ، ورجع إبراهيم إلى مكانه .

« فجاء الملكان إلى سدوم مساء ، وكان لوط جالسا في باب سدوم ، فلما رآهما لوط قام لاستقبالهما وخر ساجداً ، وقال : يا سيدى . ميلا إلى بيت عبدكما وبيتنا واغسلا أرجلكما ، ثم تباكران وتذهبان في طريقكما ، فقالا : لا . بل بالسياحة نبيت » .

وتم الإصحاح التاسع عشر بقصة هلاك سدوم ، ثم عاد الإصحاح العشرون إلى قصة إبراهيم فجاء فيه أنه انتقل من هناك إلى أرض الجنوب وسكن بين قادش وشور وتغرب في جرار « وقال إبراهيم عن سارة امرأته هي أختي ، فأرسل ( أبيمالك ) ملك جرار وأخذ سارة . فجاء الله إلى أبيمالك في الحلم وقال له : ها أنت ميت من أجل المرأة التي أخذتها ، فإنها ذات بعل . ولم يكن أبيمالك قد اقترب منها ، فقال : يا سيد ! أنقتل أمة بارة ؟ ألم يقل لى هو أنها أختي ؟ ألم تقل هي نفسها أنه هو أختي ؟ بسلامة قلبي ونقاوة يدي فعلت هذا ، فقال الله له في الحلم : أنا أيضاً علمت أنك بسلامة قلبك فعلت هذا ، وأنا أيضاً أمسكتك أن تخطئ إلى . لذلك لم أدعك تمسها ، فالآن رد امرأة الرجل فإنه نبي ، وسيصلى لأجلك فتحيا ، وإن كنت لا تردها فإنيك ومن لك ميتون .

« .. وأخذ أبيمالك غنما وبقرا وعبيدا وأماء وأعطاها لإبراهيم ، ورد إليه سارة امرأته ، وقال أبيمالك : هوذا أرضى قدامك ، تسكن منها ما حسن في عينيك . وقال لسارة : إني قد أعطيت أخاك ألفا من الفضة . ها هو لك غطاء عيني .

» .. وصلى إبراهيم إلى الله وشفى الله أبيمالك وامرأته وجواريه فولدن . لأن الرب كان قد أغلق كل رحم لبيت أبيمالك بسبب سارة امرأة إبراهيم » .

ثم جاء فى الإصحاح الحادى والعشرين أن سارة ولدت اسحاق وختته إبراهيم وهو ابن ثمانية أيام ، وكان إبراهيم قد أوفى على المائة ، وقالت سارة : وقد جعل الله لى ضحكا وجعل كل من يسمع بأمرى يضحك .

» .. ورات ابن هاجر المصرية يعزح .. فقالت لإبراهيم : اطرد هذه الجارية وابنها ، لأن ابن هذه الجارية لا يرث مع ابنى اسحاق . فقبح الكلام جداً فى عيني إبراهيم ..

» قال الله لإبراهيم : لا يقبح فى عينيك من أجل الغلام ، ومن أجل جاريته ، واسمع كل ما تقول سارة . لأنه باسحاق يدعى لك نسل ، وابن الجارية أيضاً سأنجعه أمة لأنه نسلك .

» فبكر إبراهيم صباحاً وأخذ خبزاً وقرية ماء ، وأعطاهما لهاجر واضعاً إياهما على كتفها وصرفها .

» فمضت وتاهت فى بيرة بئر سبع ، ولما فرغ الماء من القرية طرحت الولد تحت إحدى الأشجار ، ومضت وجلست مقابله بعيداً على مرمى القوس . لأنها قالت لا أنظر موت الولد .. فسمع الله صوت الغلام ، ونادى ملاك الله هاجر من السماء ، وقال لها : مالك يا هاجر ! لا تخافى . لأن الله قد سمع لصوت الغلام حيث هو . قومي احملى الغلام وشدى يدك به . لانى سأنجعه أمة عظيمة ، وفتح الله عينها فأبصرت بئر ماء ، فذهبت

وملأت القرية ماء وسقت الغلام ، وكان الله مع الغلام فكبر ، وسكن في البرية ، وكان ينمو رامى قوس ، وسكن في بركة فاران ، وأخذت له أمه زوجة من أرض مصر .

وحدث في ذلك الزمان أن أبيمالك وفيكول رئيس جيشه كلما إبراهيم قائلين : « الله معك في كل ما أنت صانع . فالآن أحلف لى بالله هاهنا أنك لا تغدر بى ولا بنسلى وذريتى ، وكالمعروف الذى صنعت إليك تصنع إلى والى الأرض التى تغريت فيها .

» فقال إبراهيم : أنا أحلف ، وعاتب أبيمالك فى بئر الماء التى اغتصبها عبيده . فقال أبيمالك : لم أعلم من فعل هذا الأمر . أنت لم تخبرنى وأنا ما سمعت سوى اليوم .

» فتأخذ إبراهيم غنما ويقرأ وأعطى أبيمالك فقطع كلاهما ميثاقا وأقام إبراهيم سبع نعاج وحدها . فقال أبيمالك لإبراهيم : ما هى هذه النعاج التى أقمتها وحدها ؟ فقال : إنك تأخذ من يدى سبع نعاج لكى تكون لى شهادة بأتى حفرت هذه البئر . لذلك دعا ذلك الموضع بئر سبع . لأنهما هناك حلفا كلاهما .

» فقطعا ميثاقا فى بئر سبع ، ثم قام أبيمالك وفيكول رئيس جيشه ، ورجعا إلى أرض الفلسطينيين ، وغرس إبراهيم أثلا فى بئر سبع ، ودعا هناك باسم الرب الإله السرمدى . وتغرب إبراهيم فى أرض الفلسطينيين أياما كثيرة .

وتأتى بعد ذلك قصة الفداء بإسحاق .

« وإن الله امتحن إبراهيم .

» فقال له : خذ ابنتك وحيدك الذى تحبه - اسحاق - واذهب إلى أرض المريا وأصعده هناك .. فبكر إبراهيم صباحا وشد على حماره وأخذ اثنين من غلماناه معه ، واسحاق ابنه ، وشقق حطبا لمرقة ، وقام وذهب إلى الموضع الذى قال له الله .

« وفى اليوم الثالث رفع إبراهيم عينيه وأبصر الموضع من بعيد . فقال لغلاميه : اجلسا أنتما هاهنا مع الحمار . وأما أنا والغلام فنذهب إلى هناك ونسجد ثم نرجع إليكما .

» فنأخذ إبراهيم حطب المارقة ووضع على اسحاق ابنه ، وأخذ بيده النار والسكين . فذهبا كلاهما معا .

« وكلم اسحاق إبراهيم أباه وقال : ياأبى ! فقال : هاأنذا يا بنى . فقال : هوذا النار والحطب ، ولكن أين الخروف للمارقة . فقال إبراهيم : الله يرى له خروف المارقة يا بنى . فذهبا كلاهما معا .

» فلما أتيا إلى الموضع الذى قال له الله ، بنى إبراهيم هناك المذبح ورتب الحطب ، وربط اسحاق ابنه ووضع على المذبح فوق الحطب ، ثم مد إبراهيم يده وأخذ السكين ليذبح ابنه ، فناداه ملاك الرب من السماء . وقال : إبراهيم ! إبراهيم ! فقال : هاأنذا . فقال : لا تمد يدك إلى الغلام ولا تفعل به شيئا ، لأنى الآن علمت أنك خائف الله ، فلم تمسك ابنتك وحيدك عنى .

« ورفع إبراهيم عينيه ، ونظر ، وإذا كبش وراءه ممسكاً فى الغابة بقرنية ، فذهب إبراهيم وأخذ الكبش وأصعده محرقة عوضاً عن ابنه . فدعا إبراهيم اسم ذلك الموضع ( يهو يراه ) حتى إنه يقال اليوم فى جبل الرب يرى .

« ونادى ملاك الرب إبراهيم ثانية من السماء ، وقال : بذاتى أقسمت . إنى من أجل أنك فعلت هذا الأمر ولم تمسك ابنك وحيدك أباركك مباركة وأكثر نسلك تكثر كنجوم السماء ، وكالرمال الذى على شاطئ البحر ، ويرث نسلك باب أعداءه ، ويتبارك فى نسلك جميع أمم الأرض ، من أجل أنك سمعت لقولى .

ثم رجع إبراهيم إلى غلاميه فقاموا وذهبوا جميعاً إلى بئر سبع .

وجدت بعد هذه الأمور أن إبراهيم أخبر وقيل له : هو ذا ملكة قد ولدت هى أيضاً بنين لناحور أخيك : عوصا بكرة ، وتوز أخاه ، وفموئيل أبا آرام ، وكاسسو وحزنوا وفلداش ويدلاف ويتوئيل ، وولد بتوئيل رفقته .. هؤلاء الثمانية ولدتهم ملكة لناحور أخى إبراهيم . وأما سريره - واسمها زومة - فولدت هى أيضاً طابع وجاحم وتاحش ومعة » .

وأنبأ الإصحاح الثالث والعشرون بموت سارة وهى فى السابعة والعشرين بعد المائة . ماتت فى قرية أربع التى هى حبرون فى أرض كنعان . فأتى إبراهيم لينتدب سارة ويكى عليها ، وقام إبراهيم من أمام ميتة وكلم بنى حث قائلاً : أنا غريب ونزىل عندكم . أعطونى ملك قبر معكم لأدفن ميتى من أمامى . فلجاب بنو حث إبراهيم قائلين له : أسمعنا

يا سيدى . أنت رئيس من الله بيننا . فى أفضل قبورنا ادفن ميتك . لا يمنع أحد منا قبره عنك .. فقام إبراهيم وسجد لشعب الأرض ، لبنى حث ، وكلمهم قائلاً : إن كان فى نفوسكم أن ادفن ميتى أمامى فاسمعونى واتمسوا لى من عفرون ابن صوحر أن يعطينى مغارة المكفيلة التى له فى طرف حقله ، ويثمن كامل يعطينى إياها .. وكان عفرون جالسا بين بنى حث ، ففاجبه على مسمع من قومه لدى جميع الداخلين باب مدينته قائلاً : لا يا سيدى .. اسمعنى . الحقل وهبتك إياه ، والمغارة التى فيه لك وهبتها .. فسجد إبراهيم أمام شعب الأرض وكلم عفرون فى مسامع شعب الأرض قائلاً : بل إن كنت أنت إياه فليتك تسمعنى . أعطيك ثمن الحقل فأدفن ميتى هناك . ففاجب عفرون إبراهيم قائلاً : يا سيدى ! اسمعنى أرض بأربعمئة شاقل فضة ، ما هى بينى وبينك ؟ فادفن ميتك . فسمع إبراهيم لعفرون ووزن إبراهيم لعفرون الفضة التى ذكرها فى مسامع بنى حث : أربعمئة شاقل فضة جائزة عند التجار .

\* \* \*

وشاخ إبراهيم وتقدم فى الأيام<sup>(١)</sup> ، وباركه الرب فى كل شىء وقال إبراهيم لعبده كبير بيته المستولى على ما كان له : ضع يدك تحت فخذى ، فاستطفك بالرب إله السماء ، وإله الأرض ، ألا تأخذ زوجة لابن من بنات الكنعانيين الذين أنا ساكن بينهم . بل إلى أرضى وعشيرتى تذهب وتأخذ زوجة لابنى اسحاق . فقال له العبد : ربما لا تشاء المرأة أن تتبعنى إلى هذه الأرض من أرجع بابنك إلى الأرض التى خرجت منها ؟ فقال

(١) الإصحاح الرابع والعشرون .

إبراهيم : احترز من أن ترجع بابني إلى هناك : الرب إله السماء الذى أخذنى من بيت أبى ، ومن أرض ميلادى ، والذى كلمنى ، والذى أقسم لى قائلاً : لنسلك أعطى هذه الأرض ، هو يرسل ملائكة أمامك فتأخذ زوجة لابنى من هناك ، وإن لم تنشأ المرأة أن تتبعك تبرأت من حلفى هذا . أما ابنى فلا ترجع به إلى هناك . فوضع العبد يده تحت فخذ إبراهيم مولاه ، وحلف له على هذا الأمر .

» ثم أخذ العبد عشرة جمال من جمال مولاه ، ومضى وجميع خيرات مولاه فى يده ، فقام وذهب إلى أرام النهرين ، إلى مدينة ناحور ، وأناخ الجمال خارج المدينة عند بئر الماء وقت المساء ، وقت خروج المستقيات ، وقال : أيها الرب إله سيدى إبراهيم ! يسر لى اليوم واصنع لطفاً لى سيدى إبراهيم . ها أنا واقف على عين الماء وينات أهل المدينة خارجات ليستقي ماء ، فليكن أن الفتاة التى أقول لها أميلى جرتك لأشرب فتقول اشرب ، وأنا أسقى جمالك ، وهى التى عيبتها لعبدك اسحاق ، وبها أعلم أنك صنعت لطفاً لى سيدى .

وإذ كان لم يفرغ بعد الكلام إذا رفقة التى ولدت لبنتويل ابن ملكة امرأة ناحور أخى إبراهيم خارجة وجرتها على كتفها ، وكانت الفتاة حسنة المنظر جداً وعذراء لم يعرفها رجل ، فنزلت إلى العين وملأت جرتها وطلعت . فركض العبد للقائها وقال : اسقىنى قليل ماء من جرتك . فقالت : إشرب يا سيدى ! وأسرعت وأنزلت جرتها على يدها وسقته ، ولما فرغت من سقيه قالت : استقى لجمالك أيضاً حتى تفرغ من الشرب ، فأسرعت وأفرغت جرتها فى المسقاة وركضت أيضاً إلى البئر لتستقى ،



فاستقت لكل جماله ، والرجل يتفرس فيها صامتا ليعلم أنجح الرب طريقه أم لا . وحدث عندما فرغت الجمال من الشرب أن الرجل أخذ خزانة ذهب وزنها نصف شاقل وسوارين على يديها وزنهما عشرة شواقل ذهب ، وقال : بنت من أنت ؟ أخبريني . هل فى بيت أبيك مكان لتبيت ؟ فقالت : أنا بنت بتوئيل بن ملكة الذى وادته لناحور ، وقالت له : عندنا تبن وعلف كثير ، ومكان لتبيتوا أيضاً . فخر الرجل وسجد للرب وقال : مبارك الرب إله سيدى إبراهيم ، الذى لم يمنع لطفه وحقه عن سيدى ، إذ كنت أنا فى الطريق ، هدانى الرب إلى أخوة سيدى فركضت الفتاة وأخبرت بيت أمها بحسب هذه الأمور .

« وكان لرفقة أخ اسمه لأبان ، فخرج لأبان إلى الرجل خارجاً إلى العين .. » .

\*\*\*

ويلى هذا ( فى الإصحاح الرابع والعشرين ) وصف العبد ما حدث له حتى التقى بالفتاة « فأنجاب لأبان وبتوئيل وقالوا : من عند الرب خرج الأمر . لا نقدر أن نكلمك بشر أو خير . هو ذا رفقة قدماك . خذها واذهب فلتكن زوجة لابن سيدك كما تكلم الرب ، وكان عندما سمع عبد إبراهيم كلامهم أن سجد للرب إلى الأرض ، وأخرج أنية فضة وأنية ذهب وثيابا وأعطاهما لرفقة ، وأعطى تحفا لأخيها ولأمها ، فأكل وشرب هو والرجال الذين معه وياتوا ، ثم قاموا صباحاً فقال : اصرفونى إلى سيدى ، فقال أخوها وأمها : لتمكث الفتاة عندنا أياما أو عشرة ، وبعد ذلك تمضى . » .

واستشيرت الفتاة فقبلت أن تذهب مع العبد « فصرفوا رفقة أختهم ومرضعتهما وعبد إبراهيم ورجاله ، وباركوا رفقة ، وقالوا لها : أنت أختنا . صيرى ألوف ربوات ، وإيرث نسلك باب مبغضيه .

» فقامت رفقة وفتياتها وركبن على الجمال وتبعن الرجل فأخذ العبد رفقة ومضى .

» وكان اسحاق قد أتى من ورود بئر لصى رثى . إذ كان ساكنا فى أرض الجنوب ، وخرج ليتأمل فى الحقل عند إقبال المساء ، فرفع عينيه ونظر وإذا جمال مقبلة ، ورفعت رفقة عينيهما فرأت اسحاق فنزلت عن الجمل ، وقالت للعبد : من هذا الرجل الماشى فى الحقل للقائنا ؟ فقال العبد : هو سيدى ! فتأخذت البرقع وتغطت ، ثم حدث العبد اسحاق بكل ما جرى ، فأدخلها اسحاق إلى خباء سارة أمه ، وأخذ رفقة فصارت له زوجة وأحبها ، فتعزى اسحاق بعد موت أمه .

» وعاد إبراهيم - الإصحاح الخامس والعشرون - فأخذ زوجة اسمها قطورة ، فولدت له زمران ويقشان ومدان ومديان ويشباق وشوفا ، وولد يقشان شباوددان ، وكان بنو ددان اشوريم ولوشيطم ولأميم ، وبنو مديان عيفة وعفر وحنوك وأبيداع وألدعة : جميع هؤلاء بنو قطورة .

» وأعطى إبراهيم اسحاق كل ما كان له ، وأما بنو السرارى اللواتى كانت لإبراهيم فأعطاهم إبراهيم عطايا وصرفهم عن اسحاق ابنه شرقا ، إلى أرض المشرق ، وهو يعد يقيد الحياة .

» وهذه أيام سنى حياة إبراهيم التى عاشها : مائة وخمس وسبعون سنة ، وأسلم إبراهيم روحه ومات بشييه صالحة ، شيخاً سبعان أياما ،

وانضم إلى قومه ، ودقنه اسحاق واسماعيل ابناه في مغارة المكفيلة في  
حقل عفرون بن صوحر الحثي الذي أمام ممرا .

« وهذه مواليد اسماعيل بن إبراهيم الذين ولدت هاجر المصرية جارية  
سارة لإبراهيم .. ! نبايوت بكر اسماعيل ، وقيدار ، وأدبئيل ، ومشماع ،  
ودومة ، ومسا ، وحدار ، وتيما ، ويطور ، وناقيش ، وقدمه .. هؤلاء هم بنو  
اسماعيل وهذه أسماؤهم بديارهم وحصونهم : اثني عشر رئيسا حسب  
قبائلهم ، وهذه سنو حياة اسماعيل : مائة وسبع وثلاثون سنة . وأسلم  
روحه ومات وانضم إلى قومه وسكنوا من حويله إلى شور التي أمام مصر .

« وهذه مواليد اسحاق بن إبراهيم .. ولد إبراهيم اسحاق ، وكان  
اسحاق ابن أربعين سنة لما اتخذ لنفسه زوجته رفقة بنت بتوئيل الأرامي  
أخت لأيان الأرامي ، من فدان آرام .

« وصلى اسحاق إلى الرب لأجل امرأته ، لأنها كانت عاقرا ،  
فاستجاب له الرب فحبلت رفقة امرأته ، وتزاحم الولدان في بطنها ،  
فقال : إن كان هكذا فقيم أنا عائشة ؟ .. ومضت لتسأل الرب ، فقال لها  
الرب : في بطنك امتان ، ومن أحشائك يفترق شعبان ، شعب يقوى على  
شعب ، وكبير يستعبد لصغير .

« فلما اكملت أيامها لتلد إذ في بطنها توأمان ، فخرج الأول أحمر كله  
كفروة شعر ، فدعوا اسمه عيسو ، وبعد ذلك خرج أخوه ويده قابضة يعقب  
عيسو ، فدعى اسمه يعقوب ، وكان اسحاق ابن ستين سنة لما ولدتهما .

« فكبر الغلامان ، وكان عيسو إنسانا يعرف الصيد : إنسان البرية ، ويعقوب إنسانا كاملا يسكن الخيام .

« فأحب اسحاق عيسو لأن في فمه صيدا .

« وأما رفقة فكانت تحب يعقوب .

« وطبخ يعقوب طبقاً فأتى عيسو من الحقل وهو قد أعيا ، فقال عيسو ليعقوب : أطعمنى من هذا الأحمر ، لأنى قد أعيببت . لذلك دعى اسمه ألوم .

« فقال يعقوب بعنى اليوم بكوريتك . فقال عيسو : ها أنا ماض إلى الموت . فما جدوى البكرية ؟ فقال يعقوب : أحلف لى اليوم ، فحلف له فباع بكوريت ليعقوب ، فأعطى يعقوب عيسو خبزا وطبيخ عدس ، فاكل وشرب وقام ومضى .

وتكرر فى الإصحاح السادس والعشرين وصف الحادث الذى جرى لإبراهيم مع إبيمالك ، فجاء فيه أنه حدث جوع غير الجوع الأول الذى كان فى أيام إبراهيم فذهب اسحاق إلى إبيمالك ملك الفلسطينيين .

« وسأله أهل المكان عن امراته فقال هى أختى ، لأنه خاف أن يقول امرأتى لعل أهل المكان يقتلوننى من أجل رفقة ، لأنها كانت حسنة المنظر ، وحدث إذ طالت الأيام هناك أن أبيمالك ملك الفلسطينيين أشرف من الكوة ونظر ، وإذا اسحاق يلعب رفقة امراته ، فدعا أبيمالك اسحاق وقال : إنما هى امرأتك . فكيف قلت هى أختى ؟ فقال له اسحاق لأنى قلت لعلى أموت بسببها ، فقال أبيمالك : ما هذا الذى صنعت بنا ؟ لولا

قليل لأضطجع أحد الشعب مع امرأتك فجلبت علينا ذنبا ، فأوصى أبيمالك جميع الشعب قائلا : الذى يمس هذا الرجل وامرأته موتا يموت .

وفى الإصحاح التاسع والعشرين أن يعقوب تزوج راحيل بنت خاله لابان ، وكانت عاقرا كما جاء فى الإصحاح الثلاثين ، فقالت : هى ذا جاريتى بلهة . ادخل عليها فتلد على ركبتى وأرزق أنا أيضا منها بنين ، فأعطته بلهة جاريتها زوجة ، فدخل عليها يعقوب .

» .. وذكر الله راحيل وسمع لها الله وفتح رحمها ، فحبلت وولدت ابنا ، فقالت قد نزع الله عارى ودعت اسمه يوسف .

\* \* \*

وفى الإصحاح الثانى والثلاثين يسمى يعقوب إسرائيل ، وذلك أنه بعد أن عاد من رحلته إلى العراق « بقى وحده وصارعه إنسان حتى طلوع الفجر ، ولما رأى أنه لا يقدر عليه ضرب حق فخذه ، فأنخلع حق فخذ يعقوب فى مصارعه معه ، وقال : أطلقنى لأنه قد طلع الفجر ، فقال : لا أطلقك إن لم تباركنى . فقال له : ما اسمك ؟ فقال : يعقوب ! فقال : لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب بل إسرائيل . لأنك جاهدت مع الله والناس وقدرت ، وسأل يعقوب وقال : أخبرنى باسمك ، فقال : لماذا تسأل عن اسمى ، وباركه هناك ، فدعا يعقوب اسم المكان فينثيل قائلا : لأنى نظرت الله وجهها لوجه .

\* \* \*

وتذكر الإصحاحات التالية خبر المجاعة التي عمت الأرض ، وتروى هجرة يعقوب وأبنائه إلى مصر ، حيث بيع يوسف وولى عملا من أعمال الدولة في الجيل التالي لجيل إبراهيم كما يؤخذ من هذا السياق ، وقد انقسمت ذريته إلى أنوميين وإسرائيليين .

\* \* \*

وفي العهد القديم عدا هذه السيرة المفصلة ، أشارات كثيرة إلى إبراهيم عليه السلام ، منها ما يذكره ليذكر عهد الرب له ، ومنها ما يصفه ويصف بعض أخباره .

فمن الإشارات التي لها شأن في سيرته ما جاء في كتاب يشوع أو الرسل بعد موسى عليه السلام ، ففي الإصحاح الرابع والعشرين من هذا الكتاب يقول صاحبه عن ديانة الآباء :

« قال يشوع لجميع الشعب : هكذا قال الرب إله إسرائيل : أبائكم سكنوا في عبر النهر منذ الدهر . تارح أبو إبراهيم وأبو ناحور ، وعبدوا آلهة أخرى ، فأخذت إبراهيم أبائكم من عبر النهر وسرت به في كل أرض كنعان » .

ووصف إبراهيم بخليل الله في كتاب الأيام الثاني - وهو على الأرجح من جمع النبي عزرا - حيث يقول في الإصحاح العشرين :

« ألسنت أنت الهنا الذي طردت سكان هذه الأرض أمام شعبك إسرائيلي وأعطيته لئسل إبراهيم خليلك إلى الأبد » .

ووصف بهذه الصفة فى الإصحاح الحادى والأربعين من كتاب أشعيا  
حيث يقول :

« وأما أنت يا إسرائيل عبرى ، يا يعقوب الذى اخترته ، نسل إبراهيم  
خيلى » .

\* \* \*

وتلك هى جملة العبارات التى تدخل فى سيرة الخليل من كتب العهد  
القديم ، وأكثرها تفصيلا ما ورد فى سفر التكوين من الكتب الخمسة التى  
يطلق عليها فى الغالب اسم التوراة .

وقبل الانتقال إلى ما ورد عن الخليل فى المراجع الإسرائيلية الأخرى ،  
كالتمود والمدراس وما إليهما ، نشفع ما تقدم بكلمة لازمة عن تعليقات  
الشراح على سفر التكوين والكتب الخمسة ، فإن هذه التعليقات لا غنى  
عنها للباحث المستقصى عند مراجعة الأسانيد المتعددة ، ولها علاقة وثيقة  
بفهم السيرة كلها فيما تستمد من تلك الأسانيد .

اتفق شراح العهد القديم على تعدد النسخ التي جمعت منها كتبه الخمسة ، بصفة خاصة .

وأهم هذه النسخ هي نسخة الوهيم ونسخة يهوا ونسخة الكهنة أو المسجلين ، ولا داعى فى هذا الصدد لإضافة النسخة المسماة بنسخة التثنائية ، لأنها تتناول الأسلوب اللغوى الذى لا يسهل التبسط فى خصائصه عند الكتابة عنه بلغتنا العربية .

سميت نسخة « الوهيم » بهذا الاسم لأن « الوهيم » هى الكلمة التي تطلق فيها على الآلة .

وسميت النسخة الأخرى باسم « يهوا » لأنه اسم الإله فيها ، وتسمى النسخة الثالثة باسم الكهنة أو المسجلين ، لأنهم جمعوا كتب الشريعة وعنوا فيها عناية خاصة بالشعائر والمراسم وأخبار الهيكل والعبادة .

ومن هذه النسخ ما كتب على أيام المملكة الإسرائيلية ، ومنها ما كتب فى المنفى بين النهرين ، ومنها ما كتب قبل الميلاد بنحو ثلاثة قرون ، وأقدمها عهدا بينها وبين عصر الخليل ما يبلغ ألف سنة .

وقد اجتهد الكهنة فى تكملة الأجزاء التي بين أيديهم ، فقابلوا بين الأخبار المتعددة وتمموا بعضها ببعض ، ووقيت آثار المراجع المتعددة فى مواضع نشير إلى بعضها بما فيه الكفاية للمقابلة بين أخبار السيرة فى جملتها .



ففى الإصحاح الحادى والعشرين من سفر التكوين يفسر اسم بئر سبع بما دار من الحديث بين الخليل وأبيمالك .

سأل أبيمالك : ما هى هذه السبع نعاج التى أقمتها وحدها ؟

قال الخليل : إنك تأخذ من يدى سبع نعاج لكى تكون شهادة لى بحفر البئر . لذلك دعا الموضع بئر سبع .

وفى الإصحاح السادس والعشرين من سفر التكوين يفسر اسم المكان بما يلى :

« وحدث فى ذلك اليوم أن عبيد اسحاق جاوا وأخبروه عن البئر التى حفروا وقالوا له : قد وجدنا ماء . فدعاها شعبة ، لذلك اسم المدينة بئر سبع اليوم » .

وفى الإصحاح الأول من خلق الحيوان والإنسان : « فعمل الله وحوش الأرض كجناسها والبهائم كجناسها وجميع دبابات الأرض كجناسها ، ورأى الله ذلك أنه حسن ، وقال الله نعمل الإنسان على صورتنا كشبهنا ، فيتسلطون على سمك البحر وعلى طير السماء وعلى البهائم وعلى كل الأرض وعلى جميع الدبابات التى تدب عليها » .

وفى الإصحاح الثانى : « وجبل الإله آدم ترابا من الأرض ونفخ فى أنفه نسمة حياة فصار آدم نفسا حية ، وغرس الإله جنة فى عدن شرقا ، ووضع هناك آدم الذى جبله ، وأنبت الرب الإله من الأرض كل شجرة شهية للنظر جيدة للأكل ، وشجرة الحياة فى وسط الجنة » .

ونص الإصحاح الثامن عشر من سفر اللاويين على تحريم الزواج بالأخت من الأب أو من الأم « الملوذة فى البيت أو الملوذة خارجا .. »  
وفى الإصحاح الثالث عشر من سفر صمويل الثانى تقول تامار لأخيها أمنون : « والآن كلم الملك لأنه لا يمنعنى منك » .

\* \* \*

وقد أطل الشراح مقابلة المراجع ولا سيما المراجع التى تذكر الأماكن والإعلام والأعمار وما يعنينا فى هذا السياق هو ملاحظتهم التى خرجوا بها من المقابلة والموازنة فيما يتعلق بسيرة الخليل .

فعنها أن اسم البلد الذى ولد فيه الخليل قد ورد فى بعض النسخ ولم يكن موجودا فى نسخ أخرى فأضيف إليها للمضاهاة بينها .

ومن النسخ ما ورد فيه عهد الميراث لإبراهيم ، ومنها ما لم يرد فيه هذا العهد قبل مولد اسماعيل .

ويرى كثيرون من الشراح أن الإعلام قد تطلق على القبائل كما تطلق على رؤسها وأبائها ، ومن هنا ينعت إبراهيم بالعبرانى وينعت ابن أخيه بالآرامى ، أو يختلف الفرعان من أصل واحد ، فتعمل إحدى القبائل فى الصيد بالبادية ، وتعمل أختها فى الزرع والمدن حول الحاضرة .

وقد بين الشراح على العموم أن الأعمار تناقصت فى الكتب الأخيرة ، وإن الوحى بالرؤيا فى هذه الكتب أعم من الوحى بالمشاهدة والمخاطبة .

وسنعود إلى استخلاص الفائدة من هذه المقابلات والتعليقات عند الكلام على تفصيلات السيرة ، بعد استيفاء مراجعها من الكتب الدينية والمصادر التاريخية وغيرها .

### المشنا

أهم المراجع الإسرائيلية بعد التوراة هو كتب المشنا القديمة « فالقرأ » هو ما يحفظ بالقراءة في الكتب ، وهو نصوص التوراة المعتمدة .

و « المشنا » هو ما يحفظ بالذكر والاستظهار ، ومنه التلمود على نشأته الأولى .

وأصل مادة الكلمة من شنا أى كرر ، وهى تقابل فى العربية مادة ثنى بمعنى أعاد ثانية ، واستعيرت للإعادة التى يراد بها حفظ الكلام المعاد .

وترجع مآثورات « المشنا » إلى أيام النفى فى بابل ، حيث أقامت عشائر من اليهود منقبة عن فلسطين .

وكان الغرض من « المشنا » تفسير التوراة والتعليق عليها ، وتشتمل هذه التفسيرات على عظات المعابد وتؤيلات الفقهاء وشروح المفسرين ممن بلغوا مرتبة الرئاسة فى التعليم .

وقد حصرت المشنا فى القرن الثانى للميلاد ، وبنت بعد الاعتماد على الرواية أو التعليقات المتفرقة ، ومعظمها محفوظ بالعبرية العامية التى يفهمها المستعمرون إلى مواظ البيع وأحاديث الفقهاء .

واشتملت عند جمعها على ستة أقسام ، واشتملت هذه الأقسام على ثلاثة وستين فصلاً واشتملت الفصول على نبذ تبلغ خمسمائة وثلاثاً وعشرين ، أضيفت إليها نبذة بعد ذلك قبلت خمسمائة وأربعاً وعشرين .

أما الأقسام الستة فهي قسم الزرع وهو خاص بالمزروعات والمحصولات ومعاملاتها ، وقسم الموعد وهو خاص بثورات المواسم والأعياد ، وقسم النساء وهو خاص بالزواج والطلاق وما يتصل بهما من الأحوال الشخصية ، وقسم العروض والتعويضات وهو خاص بسائر المعاملات والمحاكمات وقسم المقدسات وهو خاص بشعائر العبادة ، وقسم الطهارة وهو خاص بالغسل والتطهر من النجاسات التي حرم معها القيام بالفرائض الدينية .

وزيدت على المشنا في العصور الحديثة كتب من قبلها تسمى با « لتصايفوت » من مادة يضاف أى يضاف ، ومعناها الإضافات ، وأكثر هذه الإضافات من وضع الكهان الأوروبيين إلى القرن الثانى عشر للميلاد .

ولم تشتمل المشنا على جميع المأثورات ، بل بقيت خارجاً منها أحكام تنقل بالرواية ، وتعرف « بالبرايتا » أى البرانية .

وانتهى تمحيص المشنا القديمة إلى اختيار طائفة من الأحكام المتفق عليها تسمى الجمارة أى التكملة .

ومن مرويآت المشنا والجمارة تجتمع كتب التلمود ، وهى قسمان : تلمود بابل ، وتلمود فلسطين ، ولكن التلمود لا يحتوى كل ما فى المشنا والجمارة .

ويعرف بعض الماثورات الإسرائيلية باسم « المدرش » أو الدراسات ، وتلك تتضمن أقوال الفقهاء وحواشيهم على النصوص والمحفوظات وأشهرها مدرش رياه التي تدور كل دراسة منها على كتاب من كتب التوراة الخمسة ، وقد تمت عند القرن السادس للميلاد ، وترجع في أسانيدها كما جاء فيها إلى أيام إبراهيم ، ولكنها عند اليهود على الدرجات ، فمنها ما يعول عليه ومنها ما هو من قبيل القصص التعليمية والأمثال الوعظية ، تساق للاعتبار ولا يقصد بها التاريخ أو الاعتقاد .

ويظن بعض شراح المان مثل جرنبوم Grunbaum إن من المدرش نبذا منقولة عن اللغة العربية ، ولكن المقابلة بين رواياتها والروايات الإسرائيلية الأخرى تدل على مشابهة قريبة ، وأنها على كل حال من مصادر غير إسلامية .

بل يظن جرنبوم أن بعض العبارات ترجمة حرفية من القرآن الكريم ، كما جاء في كتاب من المدرش أن الله قال : « ليوهب البرد والعزاء لخادمي إبراهيم » والكلمة فيها معنى العزاء والراحة والسلام .

وسنشيز إلى هذه الملاحظات في مواضعها ، ونكتفي فيما يلي بالمراجع الضرورية على سبيل التمثيل لكل أسلوب من أساليب الرواية والتدوين في المصادر الإسرائيلية ، ونبدأ بماله علاقة بسيرة الخليل من عهد الطوفان .

\*\*\*

يطلق اسم خليل الله وحبيب الله فى الكتب الإسرائيلية على أنبياء غير إبراهيم ، أشهرهم موسى ويعقوب وسليمان ، ويغلب على الكتب المتأخرة وصفه بالحبيب ، ويعتقدون أنه هو المقصود بقول أرميا فى الإصحاح الحادى عشر « حبيبى فى بيتى » .

وفى كثير من كتب المدراس والتعليم يقال إن الدنيا خلقت من أجله ، وإن أبناء نوح ضلوا عن سواء السبيل وعبدوا الأصنام وكان جد إبراهيم يدعى ( رو ) فسمى ابنه ( سيروج ) أى ذهبوا بعيداً ، وصدق فى هذه التسمية ، لأن سيروج حين كبر وولد له ابن سماه ناحور وعلمه السحر والتنجيم وعبادة الأصنام ، وكان الشيطان ( مسطوما ) يرسل أعوانه لكيد البشر ويطلقهم على البذور وهى على وجه الأرض كأنهم الغربان لتلتقطها وتقسدها . لهذا سمى ناحور ابنه تيرج أو تارح . ويقول شراح كتاب « البوبيل » أحد هذه الكتب التعليمية : إن الاسم بهذا المعنى غامض ، ولكنه قد يرجع إلى كلمة آرامية بمعنى المحو والشحوب .

وتزوج تارح من ايتمالى بنت كرناب ، فرزقا إبراهيم . وكان مولده مرصودا فى الكواكب فاطلع عليه النمرود واستشار الملا من قومه فأشاروا عليه بقتل كل طفل ذكر واستحياء البنات وإغداق العطايا والجوائز على أهليهم ليفرحوا بمولد البنات وأحس تارح أن امرأته حامل ، فلما أراد أن يتحقق ذلك صعد الجنين إلى صدر أمه فخرى بطنها ولم يظهر فيه حمل ، وهربت أمه حين جاءها المخاض فنزلت إلى كهف ولدت فيه ، وتركتة ثمة وهى تدعوه ، فبقى ثلاث عشرة سنة لا يرى الشمس على رواية بعض الكتب ، ومكث فى الكهف أقل من ذلك على روايات أخرى ، وأرسل الله

جبريل يرعاه فجعل الطفل يمتص أصابعه فيرضع منها ويكبر قبل  
الأوان .

وخرج من الكهف ليلا وهو فى الثالثة فرأى النجوم فقال : هذه هى  
الأرياب . فلما أشرقت الشمس قال : كلا ! بل هذه هى الرب . فلما أفلت  
ويظهر القمر قال : بل هو هذا .. فلما أفل قال : ما هذه بأرياب . إنما  
الرب المعبود هو الذى يديرها ويسيرها ويبيديها ويخفيها .

وفى بعض الكتب أن أمه خرجت تتفقده بعد العشرين يوما حيث  
تركته فوجدت فى طريقها صبيا ناميا فسألتها :

ماذا جاء بك إلى الصحراء ؟

فأجابته بقصتها ، عرفها بنفسه فدهشت وعجبت لطفل يكبر ويتكلم ولما  
يمض على مولده شهر واحد .

قال لها : إنها قدرة الله الذى يرى ولا يرى .

ويظن جامعو الأساطير اليهودية أن وصف الله بهذه الصفة منقول من  
أصل عربى إطلع عليه يهود الأندلس ، ثم اختلفت تفصيلاته عند نقلها إلى  
العبرية .

قالت أمه وقد ازداد عجبها : أله غير النمرود ؟

قال نعم يا أماء : ورب السماوات والأرض ، ورب النمرود بن كنعان .  
فاذهبى وبلغى النمرود ما سمعت :

وأنبأت زوجها تارح وكان أميرا من أمراء الملك ، فذهب إليه يطلب لقائه ، فأتى له باللقاء فسجد بين يديه ، ولم يكن من عادتهم إذا سجد أحدهم بين يدي الملك أن يرفع رأسه بغير أمره ، فلما أمره الملك أن ينهض ويتكلم روى له القصة ففزع وفزع أعوانه ووزرائه ، ثم ملكوا جأشهم وقالوا له : علام هذا الفزع من صبي لا حول له ولا قوة ومن أمثاله في المملكة أليف وأليف .

قال لهم النمرود : هل رأيتم صبيا في العشرين يتكلم وينطق بمثل هذا البيان ؟

وخشى الشيطان أن يسبق الإيمان إلى قلب الملك فبرز لهم وأزال ما بهم من الروح ، وحرّض على قتل الصبي ، فحشد له جندا من القادة الفرسان وخرجوا إلى الكهف الذي قيل لهم أن الصبي مختبئ فيه ، فإذا بينه وبينهم سحب لا ينفذ النظر إلى ما وراءها ، وإذا بهم مجفلون لا يقدرّون على الثبات .

فلما عادوا إلى النمرود شرحوا له ما عاينوه قال لهم : لا مقام لنا بهذه الديار ! وخرج من بلده إلى أرض بابل فلحق به إبراهيم على جناح جبريل ، ولقى هناك أبويه ، ثم بدأ بالدعوة إلى الله :

الإله الأحد الذي لا إله غيره : رب السماوات ورب الأرباب ، ورب النمرود . وأنذره أن يتركوا عبادة الصنم الذي صنعوه على مثال النمرود ، فإن له فما ولكنه لا ينطق ، وعينا ولكنه لا يبصر ، وأننا ولكنه لا يسمع ، وقدا ولكنه لا يسعى ولا ينفع نفسه ولا يغني عن غيره شيئا .



وأسرع أبوه إلى الملك يبلغه أن ابنه إبراهيم طوى مسيرة أربعين يوما في أقل من يوم ، ثم لحق به إبراهيم إلى قصر الملك فهز عرشه بيديه وصاح به : « أيها الشقي ! إنك تنكر الحق ، وتنكر الله الحي الصمد . وتنكر عبده إبراهيم خادم بيته الأمين » .

ويخاف النمرود فيأمر تارح أن يعود بابنه إلى موطنه ، ثم تتكاثر الروايات في عشرات من المصادر من كتب المدرش والتفسيرات حول ما حدث بعد ذلك بين إبراهيم وقومه وبينه وبين الملأ والملك وكهنة الأرياب ، مما تغنى هذه الأمثلة عن تفصيله واستقصائه ، وبعضه كما تقدم معول عليه عند اليهود ، وبعضه من قبيل ضرب الأمثال بالنواثر والأعاجيب .

وايس من المطلوب أن نتتبع هذه القصص والنوادر لأنها تستوعب ألوف الصفحات ، ولكننا نأخذ منها ما ينتظم في أغراض هذا الكتاب ، ومنها ما يدل على تفكير واضعيه ، أو يفيد عند المقابلة بين المصادر المتعارضة ، أو يلاحظ فيه الوضع لطرافته الأدبية والفنية ، أو يتم صورة أخرى ناقصة في خبر من الأخبار ، فمما ورد في « مدرش رياه » أن آياه حنق عليه حين كسر الأصنام فخاصمه إلى النمرود ، فسأله النمرود : إن كنت لا تعبد الصور والمشبهات فلماذا لا تعبد النار ؟

قال إبراهيم : أولى من عبادة النار أن أعبد الماء الذي يطفئها . قال النمرود : فاعبد الماء إذن ؟

قال إبراهيم : وأولى من عبادة الماء أن أعبد السحاب الذي يحمله .

قال النمرود : فمالك إذن لا تعبد السحاب .

قال إبراهيم : وأولى من السحاب بالعبادة ربح تبيده وتسير به من فضاء إلى فضاء .

قال النمرود : فمالك لا تعبد الريح ؟

قال إبراهيم : إن الإنسان يحتويها بأنفاسه فهو إذن أحق منها بالعبادة .

ومغزى الحوار أن عقل الإنسان قادر بالنظر في خلق الله أن يصل إلى معرفة الخالق وينكر عبادة الأوثان .

فلما أعيى النمرود أن يخضعه سجنه ومنع عنه الطعام والماء ، ومضى عليه عام في غيابه فأيقن الحارس أنه قد مات ، ولكنه ناداه : يا إبراهيم ! أنت بقيد الحياة ؟ فسمع جوابه : نعم أنا بقيد الحياة .

فأمر الملك بضرب عنقه . فلم يعمل فيه السيف ، فأوقد له نارا ودفع به إلى أحد أعوانه ليقتذف به فيها ، فلما قاربها خرج من الأتون لسان من النار والتهم الجراد ولم يقترب من إبراهيم .

فتشاور الملا عند الملك في أمره ، فاتفقوا على إحراقه وإلقائه في النار من منجنيق بعيد مخافة من ألسنة النار . وضرع الملائكة إلى الله أن ينجيه ، فأنن لهم أن يعملوا لنجاته ما يستطيعون ، ولكنه أبى أن يعتمد في نجاته على أحد غير الله ، وإذا بالجمر من حوله كآته فراش من الورد والرياحان .

ولم يصدق النمرود أنها معجزة من الله ، بل قال لإبراهيم : إنها من سحرِكَ وحيلتك .. أما الأمراء والوزراء فخذلوا الملك وأمنوا برب إبراهيم .  
ولم تذكر التوراة أن إبراهيم ألقى في النار ، وإنما ورد في سفر دانيال من أخبار بابل أن نبوخذ نصر غضب على ثلاثة من الفتية الصالحين لأنهم لم يسجدوا لصنم من الذهب .. « حينئذ امتلأ نبوخذ نصر غيظاً وتغير منظر وجهه على شدرخ ، وميشخ وعبد نفو .. وأمر بأن يحمى الآتون سبعة أضعاف .. وأمر جبابرة القوة في جيشه بأن يوثقوا شدرخ ، وميشخ ، وعبد نفو ، ويلقوهم في أتون النار المتقدة ، ثم أوثق هؤلاء الرجال في سراويلهم وأقمصتهم وأربيتهم وبأسهم وألقوا في وسط أتون النار المتقدة .. والآتون قد حمى جدا فقتل لهيب النار الرجال الذين رفعوا شدرخ ، وميشخ ، وعبد نفو .. هؤلاء الثلاثة سقطوا موثقين في وسط الآتون .. حينئذ تحير ( نبوخذ نصر ) الملك وقام مسرعاً وسأل مشيرته : ألم نلق ثلاثة رجال موثقين في وسط النار ؟ فنجابوا وقالوا : نعم أيها الملك ! . قال : ها أنا ناظر أربعة رجال محلولين يتمشون في وسط النار وما بهم ضرر ، ومنظر الرابع شبيه بابن الآلهة .

ثم اقترب نبوخذ نصر إلى باب أتون النار المتقدة ونادى فقال : يا شدرخ وميشخ وعبد نفو ، يا عبيد الله العلى ، اخرجوا وتعالوا ! .. فخرجوا ، واجتمعت المرازية والإشحن والولة مشيرو الملك ورأوا هؤلاء الرجال الذين لم تكن للنار قوة على أجسامهم ولم تحترق شعرة من رؤوسهم ولم تتغير سراويلهم ورائحة النار لم تأت عليهم ، فأجاب نبوخذ نصر وقال تبارك إله شدرخ وميشخ وعبد نفو الذى أرسل ملاكه وأنقذ عبيده الذين اتكوا عليه » .

والشبه بين هذه القصة وقصة إبراهيم ظاهر ، وسماع دانيال بها فى بابل له دلالتة فى هذا الصدد ، ولكن بعض الشراح يزعم أن القصة لم تكن معروفة قبل يونانثان بن عزيبيل الذى كان يجهل البابلية فالتبس عليه معنى ( أور ) لأنها بالكلدانية تعنى النار وبالعبرية تعنى النور ، وظن أن نجاة إبراهيم من « أور الكلدانيين » يعنى نجاته من نار الكلدانيين .

ولكن هؤلاء الشراح ينسون أن القصة قديمة وردت فى باب الفصحيات من القسم الثانى من المشنا ، وهو قسم المواعيد والمواقيت<sup>(١)</sup> ، وأنها أطول أصولاً وفروعاً من أن تبني على خطأ فى ترجمة كلمة ، ولا سيما الكلمة التى يعرفها كل يهودى يذكر « أورشليم » ويفهم معنى أور ومعنى شليم ، وهما معروفان لأجهل القوم بالعبرية ، ومن مغايبها الشعبية الشائعة دار السلام ، على صواب أو على خطأ .

وزعم شابييرا Shapira أن القصة من وضع كعب الأحبار ، ولا تعويل على أقوال شابييرا هذا لأنه زور بعض الوثائق على المتحف البريطانى ، وانكشف تزويره فبُخِعَ نفسه فى روتردام ( ١٨٨٤ ) .

ومن المعلوم أن ترجمون يونانثان - أى ترجمته - كان المعتمد الأكبر فيها على شروح الريانيين ، ولم تكن نقلاً مباشراً من نصوص التوراة .

ولابد أن يلاحظ هنا أن الكنيسة السريانية التى يعيش أتباعها فى بلاد الكلدان القديمة بين سورية والعراق ، والتى اشتهر أبائُها بدراسة السريانية - وهى الأرامية بعينها - لا تعتبر أن القصة ناشئة من غلطة فى

(١) صحيفة ٢١٢ من المجلد الخامس من أساطير اليهود المتقدم ذكره .

الترجمة وتقييم لنجاة الخليل من النار حفلا سنويا في الخامس والعشرين من شهر كانون الثاني .

على أنه من الراجح جداً أن اليهود رجعوا إلى المصادر العربية في رواية قصص المدراس وما إليها ، لأنهم كانوا أن ينحسروا في بلاد الدولة العربية من صدر الإسلام إلى القرن الثالث للهجرة وكانت بحوثهم الفقهية في ديانتهم أن تكون اقتباسا من بحوث علماء الكلام المسلمين ، وكانت اللغة العربية أن تكون معتمدتهم الوحيد في الثقافة العليا والثقافة العامة ، حتى كانوا يكتبون العربية أحيانا بحروف عبرية ، ولكن الاحتباس واجب على أية حال من تلك العلل التي يستند إليها بعض المستشرقين في نسبة الأخبار إلى المصادر الإسلامية .

ومن أمثلة هذه العلل .. أن بعضهم يرد إلى المصادر الإسلامية قصص المدراس التي تقول إن جبريل هدى إبراهيم إلى عين ماء يغتسل فيها قبل العبادة ، فإن التطهر بالاعتسال قبل العبادة شعيرة قديمة في الأديان وليست مقصورة على الوضوء في الإسلام ، وقد قيل أن الصابئة محرفة من السابئة لأنها تفرض الاعتسال في شعائرها قيل كثير من العبادات .. ولابد من التفرقة بين المصادر العربية والمصادر الإسلامية في كثير من الروايات ، فقد يكون المصدر عربياً إسرائيلياً لا علاقة له بتاريخ الإسلام .

\* \* \*

ومن أشهر الروايات في النمرود والخليل تلك القصة التي يطلبون بها اختلاف الأسن بين الأمم ، وخلصتها أن النمرود هذا أراد أن يتحدى إله إبراهيم فبنى له برجاً عالياً وصعد عليه لينتاز الله في سمائه ، ثم طفق

يرمى السماء بالسهم حتى عاد إليه سهم منها وقد أصطبغ بالنجيع الأحمر ، فخيّل إليه أنه أصاب مرماه ، ولكنه لم يلبث أن سقط على الأرض وسقط معه قومه ، ونهضوا من سقطتهم وهم يتصايحون بكلام لا يفهمونه لأن السماء أرسلت عليهم سهاماً من الصواعق زلزلت البرج وقوضت أركانه وتركتهم في بلبال حائرين لا يدرون ما يفعلون وما يقولون ، ولا يفقه السامع منهم ما يقال له أو يفعله في حيرته ، قال الرواة : ولهذا سميت المدينة في موضع البرج « بابل » من تبليل الألسنة والأفكار .

\* \* \*

ويندر الاتفاق على أصل قصة واحدة من القصص التي تفيض بها كتب المراثي وحواشيها ، بل تروى الأسماء والأعلام أحيانا على روايات متعددة ، ومن ذلك أنهم يذكرون سارة باسم اسكاح Iscah ويقولون إنها مأخوذة من النظر ، ويوحدون بين اسم إبراهيم واسم إيثان الأزراحي في المزمور التاسع والثمانين ، ويقولون أن داود كتبه بمشاركة الخليل .

وللتوحيد بين الاسمين هنا دلالة خاصة ، فإن إيثان الأزراحي منسوب إلى زراح وينطق بهمزة في أوله على العادة في النطق بالساكن ، وقد تكون الحاء والياء للنسبة كما يقولون في ( مزراحى ) بمعنى مصرى ، ويكون إيثان منسوباً إلى آزر ، وهو الاسم الذي ذكر في القرآن الكريم كما سيأتى بيانه في المصادر الإسلامية .

ومن الواجب أن يلتفت هنا إلى المقاربة بين زراح وزارع وتارح ، وقد تقدم أن لاسم تارح علاقة بحبوب الزرع التي تلتقط قبل تمكثها من التربة .

فلا محل إذن لنقد الاسم كما جاء فى القرآن الكريم ، اعتمادا على ذلك الاختلاف اليسير فى اللفظ القديم ، وقد ذكر يوسبيوس Eusobiws المؤرخ المسيحى اليونانى أن أبا إبراهيم الخليل يدعى آثر ، وزعم بعضهم - ومنهم سنكلر تسديل ، صاحب كتاب مصادر الإسلام ، وهو من أشد المتعصبين قديحا فى الإسلام - أن للاسم أصلا فى الفارسية القديمة بمعنى النار .

\* \* \*

ومن الاختلاف فى الأخبار المدرashية التى اتصلت بالتاريخ أن بعضها أنكر أن يقال عن الخليل إنه عالم بالنجوم ، ورد على الربيين الأقدمين الذين زعموا أنه كان يحمل فى قلبه زيجا فلكيا يكشف به الغيب لمن يسألونه من ملوك الشرق والغرب ، فقال صاحب مدرash رياه أنه نبى وليس بمنجم ، واتصلت هذه الروايات المدرashية بالتاريخ فقال يوسيفوس المؤرخ الإسرائيلى المشهور : إن الخليل درس علم النجوم ولكن فى مصر لا فى بابل واستند فى ذلك إلى رواية ارتبانوس Artapanus الذى زعم أنه أقام بمصر عشرين سنة واطلع على أسرار الكهانة وعلم الفلك وطوالع النجوم ، وفى قصة أخرى لم يذكرها يوسيفوس يقال : إن إبراهيم هو الذى علم المصريين الفلك والتنجيم .

\* \* \*

ولكن كتب المدرash تتفق على وصف الخليل بالسماحة والكرم والعطف على خلق الله من الإنسان والحيوان ، ومن أحاديثها فى ذلك : أن إبراهيم

سأل ملكى صادق : كيف خرجت سالما من سفينة نوح ؟ فقال له بالخير الذى فعلناه .

قال إبراهيم وما الخير الذى فعله فى سفينته ؟ هل كان فى السفينة من فقير تسدى إليه المعروف ؟ إن نوحا قد حمل معه بنيه ، فهل كان فيهم فقير ؟

قال ملكى صادق : بل كان معها الحيوان والطير وكنا لا ننام حتى نطمعها ونسقيها .

وقد عاش إبراهيم حياته يطعم الفقير ويحسن إلى الإنسان والحيوان ، ويفتح بابه للضيفان ولا يجلس إلى الطعام إلا إذا نادى على الرائع والغادى فى الطريق ليجلس معه إلى طعامه .

وما من علامة أدل على صدق النسب إلى إبراهيم من نظرة سليمة لا تحسد ، ونفس مطمئنة وقلب وديع ، وتذكر مدراش ربه شفيح أمته يوم القيامة ، وأنه يقف على باب جهنم فلا يدع إسرائيلياً مختوناً يدخلها . ومن عظمت سيئاته منهم وحرمة التوبة فى آخرته فلن يدخل النار مختوناً ، بل توضع له جلادة من جلود الأطفال الذين ماتوا قبل الختان . وصحت لهم نعمة الغفران .

\* \* \*

أما ( سارة ) فقد خصتها ( المشنا ) بقسط كبير من الأخبار النوادر ، ولم يخل منها خبر أو نادرة من خلاف كثير .



فهي تارة أخت غير شقيقه لإبراهيم ، وهي تارة بنت أخيه الذي مات قبل الهجرة إلى كنعان .

وهي المرأة الوحيدة التي خاطبها الله ، وهي نبية تنتظر إلى الغيب وتدعو الله أن ينقذ ذرية إبراهيم مما سيلقون من المحن والشدائد ، ولكنها في مواطن كثيرة تعاقب لمخالفة السنن وضعف اليقين .

ولم تخلق امرأة قط بجمال سارة . فأجمل النساء بالقياس إليها كالقرد المسوخ ، وقد بلغ من فتنة جمالها أن إبراهيم لم يملأ منها عينيه وإنما لمح خيالها في الماء وهم يعبرون بعض الجداول إلى مصر ، فخاف على فرعون وقومه فتنتها ، وحملها في تابوت وهم يعبرون تخوم الديار .

وسأله عمال المكوس عما في التابوت فتبأهم أنه شعير .. قالوا بل نأخذ المكوس على قمح قال : خنوا ما تشاؤون ، فعادوا يطلبون الضريبة على بهار ، فأجابهم إلى ما طلبوه ، فارتابوا فيما يخفيه وأمروه أن يؤدي الضريبة على وسق التابوت ذهباً فقبل وأعطاهم سؤالهم . فحيرهم قبوله كل ما يسمونه أن يبذله وخامرهم شك عظيم ، ففتحو التابوت عنوة فإذا بالنور يفيض من وجه سارة حتى يعم الديار ويمشي عين فرعون .

ولما حاول فرعون أن يقترب منها رصد له حارسها من الملائكة فجعل يضربه على يده كلما يسطها ، وعلى قدمه كلما سعى إليها ، وأصبح فإذا هو مصاب بالجذام وبالعنة ، وإذا بنذير من الله ليرسلن الوباء على فرعون وقومه أن لم يرجع سارة إلى إبراهيم .

ويفسر بعض المدرّاش عقمها بأن الله أحب أن يسمع صلواتها ،  
ويفسر عقمها في مدرّاش آخر بأنه قد نزهت عن خلقه الرحم ، ويروى في  
كثير من الحواشي أنها أرضعت مائة طفل يوم ختان اسحاق .

وبعض الحواشي يتكلم عن فرعون إبراهيم وفرعون يوسف كأنهما ملك  
واحد .

فلما شكّا فوطيفار إلى فرعون لأنه أقام عبده الذي اشتراه بعشرين  
دياراً حاكماً على مصر - يعني يوسف الصديق - قال يوسف : بل أنت  
اقتربت خطيئة عظيمة يوم اشتريت أميراً من نسل سام بالثمن كما  
يشتري العبيد ، وإنما يشتري بالثمن أبناء كنعان ، وإن أردت برهاناً على  
نسبي فنونك التمثال الذي صنعه فرعون لجدتي سارة ، فهو يبتك بالشبه  
الذي بيني وبينها ، ثم جاءوا بالتمثال فإذا بالشبه بيني ويوسف جد  
قريب .

والكلام على أبي سارة يدور تارة على حاران وتارة على تارح .

فمن أقوال الحواشي عن حاران أنه احترق بالنار حين اقترب منها ،  
لأنه قاربها ممتحناً لقدرة الله ، ومن أقوالها عن تارح أنه عاش حتى رأى  
اسحق في الخامسة والثلاثين من عمره .

وأشهر الروايات عن تارح أنه كان مثلاً يصنع الأصنام ، وأن إبراهيم  
اهتدى إلى ضلال هذه العبادة لأنه رأى أباه يصنعها ويصلحها ، وكان  
يبيعها لأبيه ، فعجب للذين يشترونها كيف يعبدون صنماً مصنوعاً بالأمس  
ومنهم من جاوز الخمسين .

وكان لناحور - أخى إبراهيم - صنم يسمى زيوكس Zuchus وإلى جانبه صنم يسمى جواآف ، وأولهما مصنوع من الذهب والثانى مصنوع من الفضة ، وأما الأصنام الأخرى فمن الخشب أو الطين .

وحاور إبراهيم أباه - وقد رأى الأصنام تحترق ذات يوم - فقال له : يا أبت إن النار أحق بعبادتك من أصنامك ، لأنها تحرقها ، ثم قال : « بيد أنى لا أحسب النار إلها لأن الماء يخمدتها ، ولا أحسب الماء إلها لأن الأرض تبتلعه ، ولا أحسب القمر والنجوم التى تظهر فى الظلام آلهة لأنها تحجب عند طلوع النهار ، وإنما الإله القدير على كل شىء هو خالق الشمس والقمر والكواكب والأرض وما عليها ، وخالقي وهادى إلى الحق المبين .

ولم يستمع إليه أبوه فذهب إلى أمه وسأها أن تعد طعاماً للأصنام ثم أهوى على الأصنام يحطمها ، وضع القدم فى يد كبيرها ، وأسرع أبوه على صوت الحطام فسأله : ماذا دهاها ؟ قال : هذا أنحى عليها فكسرهما ولا يزال القدم فى يديه ، فصاح به أبوه : إنك لتكذب فما فى وسع هذا الصنم أن يفعل ما زعمت : قال إبراهيم : عجباً لك يا ابتاه ! تعبد هذه العجزة التى لا تقدر على ضرر ولا نفع ، ثم وثب على الصنم الكبير فأخذ القدم من يده وضربه فألقاه ، وهرب من وجه أبيه .

ونختم الاقتباس من المرويات الإسرائيلية برواية الكتاب الذى يسمونه سفر التكوين الصغير ، وينسبون إليه الدقة فى إيراد التواريخ بأرقام السنين والاعتدال فى أسلوب الكلام على المبالغات والتشبيهات الوثنية ونعنى به كتاب البوويل .

فهذا الكتاب يقول أن نوحا عليه السلام توفى بأرض الكلدانيين سنة ١٦٥٠ قبل الميلاد ، وأن ثيرحا أو تارحا أبا إبراهيم ولد سنة ١٨٠٦ وولدت زوجته « أدنا » ابنة إبراهيم سنة ١٨٧٦ وسماه « إبرام » على اسم أبي جدته لأمه واسمها ملكة ، وهذا بحساب السنين من تاريخ الخليقة .

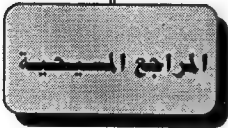
\* \* \*

وهذه الأخبار والنوادر تزدهم بها مئات الحواشى والتفسير ، ومعظمها مسطور فى المجلدات السبعة التى جمعت أساطير اليهود وسبقت الإشارة إليها ، وكل ما عداها فهو من قبيلها .

وحقيقتها التى نخرج بها منها جميعاً أنها مرويات متواترة بالسماع ، يتناقلها الخلف عن السلف جيلا بعد جيل ، ولا يظهر فيها الاعتماد على النصوص المكتوبة ولا سيما نصوص التوراة ، لأنها تخالف هذه النصوص وتتناقضها أحيانا ، وبينها ولا شك روايات متأخرة فى تصورها وروايتها ، ولكنها تبني على قديم ثابت ولا تخلق شيئا من لا شيء ، فلا بد وراءها من أصل منقول غير الأصل المكتوب ، وليست نصوص العهد القديم هى الأصل الوحيد الذى تنور عليه هذه الحواشى والتعليقات .

\* \* \*

## الباب الثانى





المصادر المسيحية المتفق عليها بين الكنائس هي الأناجيل الأربعة وما يلحق بها من أقوال الرسل والحواريين ، وهي المعروفة بالعهد الجديد .

وهذه الكتب لم تزد شيئاً على سيرة الخليل كما جاءت في سفر التكوين وبعض كتب العهد القديم ، ولكنها جاءت بتطور هام في دعوته كما تلقاها اليهود إلى عصر الميلاد ، ويبدو هذا التطور الهام في مسائل ثلاث من كبريات المسائل الدينية ، وهي مسألة الحياة بعد الموت ومسألة الوعد الإلهي للشعب المختار وعلاقته بالقومية أو الإنسانية ، ومسألة الشعائر وعلاقتها بالروحانيات والجسديات .

ففي عصر الميلاد كانت طائفة كبيرة من اليهود وهي طائفة الصدوقيين تتنكر القيامة بعد الموت ولا ترى في الكتب الخمسة دليلاً واضحاً عليها ، وكانت الطوائف الأخرى تؤمن بالثواب والعقاب على الجملة ، ولكنها لا تتوسع في وصفهما ، ولا ترجع هذا الوصف إلى سند متفق عليه .

وكانوا إذا وصفوا سوء المصير عبروا عنه بالذهاب إلى الهاوية ( شبول ) .

وإذا وصفوا الرضوان قالوا عن الميث إنه انضم إلى قومه ، أو اجتمع بقومه ، وفي أذهانهم صورة غامضة عن وجود هؤلاء القوم في عالم غير عالم الحياة الدنيا .

وانتشرت بين أهل فلسطين من اليهود وغيرهم عقائد المصريين في اليوم الآخر ، لأنهم كانوا يترددون على الإسكندرية ، كما كان أهل الإسكندرية يترددون عليهم ، ولم تكن في العالم معاهد للثقافة والبحث

أكبر من معاهدها ، غير مستثنى من ذلك رومه ولا أثينا ولا المدن الشرقية  
التي كان لها قبل ذلك شأن مذكور فى العلم والفن والحكمة .

انتشرت بينهم كذلك عقائد الفلاسفة اليونانيين فى خلود الروح  
والتمييز بينهما وبين الأجساد التي يعرض لها الفناء .

فلما ظهرت الدعوة المسيحية جاءت بوصف للعالم الآخر لم يكن  
معهودا فى كتب اليهود ، ولكنه وصف لا سبيل لهم إلى الاعتراض عليه ،  
لأنه قائم على قاعدة من دعوة إبراهيم .. ففى مسألة الحياة بعد الموت  
ضرب لهم السيد المسيح مثل إبراهيم والعازر والرجل الغنى فى العالم  
الآخر فقال :

« كان إنسان غنى يلبس الأرجوان والبز وينعم كل يوم فى رفاهة ،  
وكان عند بابيه رجل مسكين مطروح مضروب بالقروح يشتهى أن يشبع  
من الفتات الساقط من مائدته ، بل كانت الكلاب تأتي وتلحس قروح ،  
فمات المسكين وحملته الملائكة إلى حضن إبراهيم ، ومات الغنى ودفن  
فرفع عينيه فى الهاوية وهو يتعذب ، ورأى إبراهيم من بعيد والعازر فى  
حضنه ، فنادى وقال : يا إبراهيم ارحمنى ، وأرسل العازر ليبل طرف  
أصبعه بماء ويرد لسانى ، لأنى متعذب فى هذا اللهب .

« فقال له إبراهيم : يا ابنى أذكر أنك استوفيت خيراتك فى حياتك  
واستوفى لعازر بلاياه ، والآن هو يتعزى وأنت تتعذب ، فوق هذا بيننا  
وبينكم هوة عظيمة قد أثبتت ، حتى أن الذين يريدون العبور من هاهنا  
إليك لا يقدرُونَ ، ولا الذين من هناك يجتازون إلينا ، فقال : أسألك إذن  
يا أبت أن ترسله إلى بيت أبى ، لأن لى خمسة أخوة يشهد لهم لكيلا  
يأتوا هم أيضاً إلى موضع العذاب هذا » قال له إبراهيم : عندهم موسى



والأنبياء ليسمعوا منهم ، فقال : لا يا أبى إبراهيم ، بل إذا مضى إليهم واحد من الأموات يتوبون : فقال له : إن كانوا لا يسمعون من موسى والأنبياء ، فمن قام لهم من الأموات فما هم بمصدقيه<sup>(١)</sup> .

والشراح يقولون : إن هذه العظة يجوز أن تكون خبرا ويجوز أن تكون مثلا ضرية لهم السيد المسيح من قصة معروفة لديهم ، ويقول لوثر كلارك Lowther Clarke شارح التوراة والإنجيل : إن اسم العازر « اليعازر » معناه « إيل أرز » أو الله أعان ، وأنه من الأسماء التى قد تطلق على المجهولين عند ضرب الأمثال ( كما نقول فى اللغة العربية زيد وعمرو وبكر وخالد ) وقد سبق مثله فى كلام إبراهيم عن خدام داره ... قال : وإن فى ماثورات مصر قصة شبيهة بها عن مصير المحسن والمسيء يجوز أن تكون معروفة بين يهود فلسطين ولم يذكر اسم علم قط فى مثل من أمثلة السيد المسيح غير هذا المثل .

وأيا كان المعتمد من أقوال الشراح فلا خلاف بينهم على أمر واحد ، وهو وصف الحياة الأخرى وما فيها من الثواب والعقاب بهذه الصفة ، فإنه معنى جديد لم يسبق له مثل فى كتب العهد القديم ، وإذا استثنينا كتاب المكابيين - وهو من الكتب المختلف عليها - فلم تأت عبارة حزن إبراهيم أو غيره من الأنبياء بهذا المعنى فى كتاب من كتب التوراة .

قال « جورج ستمبسون » Stimpson فى مصنفه الذى سماه : « كتاب عن الكتاب » .

« كان رجاء الحياة بعد الموت مقصور فى أيام العهد القديم على البعث الذى سيعقب ظهور المسيح ، ولكن الكلام عن السماء والجحيم وحسن

(١) إنجيل لوقا الإصحاح السادس عشر .

إبراهيم كان شائعاً على عهد عيسى (عليه السلام) بين طوائف من اليهود ، ومن ثم مثل الغنى والعازر في إنجيل لوقا ، وفيه يقول عيسى : فمات المسكين وحملته الملائكة إلى حضن إبراهيم . ومن هذه العبارة أصبح حضن إبراهيم مرادفاً لمعنى النعيم أو السماء .

وقد ورد في سفر أيوب أن نفسه ستري الله بغير الجسد حيث يقول في الإصحاح التاسع عشر : « وبعده أن يفنى جلدي هذا ، ويذوب جسدي ، أرى الله » .. وورد في المزمور السادس عشر : « إنك لن تترك نفسي في الهاوية » ... وورد في الإصحاح الثاني عشر من سفر دانيال : « وكثيرون من الراقدين في تراب الأرض يستيقظون ، هؤلاء إلى الحياة الأبدية وهؤلاء إلى العار ... » .

ولكن ورد في سفر التكوين أن الهاوية مصير جميع الموتى ، وجاء على لسان يعقوب في الإصحاح السابع والثلاثين وهو يبكي على يوسف : « وقال : إني أنزل إلى ابني نائحاً إلى الهاوية » .

وهكذا جاء على لسانه في الإصحاح الثاني والأربعين : « تنزلون شبيبتى بحزن إلى الهاوية » .

وجاء على لسان أيوب في الإصحاح الرابع عشر : « ليتك تواريني في الهاوية وتخفيني إلى أن ينصرف غضبك وتعين لي أجلاً فتذكرني » .

وإنما يأتي البعث من القبور بعد ظهور المسيح كما جاء في الإصحاح السابع من سفر دانيال : « والمملكة والسلطان ، وعظمة المملكة تحت كل السماء ، تعطى لشعب قبيسى العلى » .

وكل ما ورد في العهد القديم باسم جهنم فهو في الأصل العبرى باسم شيول أو الهاوية .

أما عقيدة الحياة بعد الموت للأبرار والأشرار فقد وضحت في عصر المسيح على نحو لم يكن معروفاً قبله ، ولم يكن المفهوم في ذلك العصر أن الأبرار يذهبون فعلاً إلى صدر إبراهيم ، وإنما كان المقصود أن إبراهيم يرحب بذريته في عالم الرضوان .

\* \* \*

ومن العقائد التي ظهرت مع المسيحية أن رسالة إبراهيم روحية وليست جسدية ، وأن المقصود بذريته مَنْ يسيرون على نهجه ويعملون بوصيته ، فهي رسالة إنسانية وليست عصبية مقصورة على قوم من الأقوام .

وفي الاصحاح الثامن من إنجيل متى يقول السيد المسيح : « الحق أقول لكم لم أجد في إسرائيل إيماناً بمقدار هذا ، وأقول لكم : إن كثيرين سيأتون من المشارق والمغرب ويتكثرون مع إبراهيم واسحق ويعقوب في ملكوت السماوات ، وأما بنو الملكوت فيطرحون إلى الظلمة » .

ومثل هذا من كلام يحيى المغطسل - أو يوحنا المعمدان - : « .. اصنعوا أثماراً تليق بالتوبة ولا تبدلوا تقولون في أنفسكم : لنا إبراهيم أباً ، لأنني أقول لكم إن الله قادر أن يقيم من هذه الحجارة أولاداً لإبراهيم » .

وتكرر هذا المعنى من كلام السيد المسيح في إنجيل لوقا حيث جاء في الاصحاح الثالث عشر :

« إني أقول لكم إن كثيرين سيطلبون أن يدخلوا ولا يقدرّون من بعد أن يكون رب البيت قد قام وأغلق الباب وابتدأتم تقفون خارجاً وتقرعون الباب قائلين : يا رب يا رب افتح لنا .. يجيب ويقول لكم : لا أعرفكم من أين أنتم ، .. تباعدوا عنا يا جميع فاعلى الظلم . هناك يكون البكاء

وصرير الأسنان ، متى رأيتم إبراهيم واسحاق ويعقوب وجميع الأنبياء في ملكوت الله وأنتم مطروحون خارجاً ، ويأتون من المشارق ومن المغارب ، ومن الشمال والجنوب ، ويتكئون في ملكوت الله ، وهو ذا آخرون يكونون أولين وأولون يكونون آخرين .

وفى الاصحاح الثانى من إنجيل يوحنا أن المسيح قال لليهود الذين آمنوا به : « انكم أن ثبتم فى كلامى فبالحقيقة تكونون تلاميذى وتعرفون الحق والحق يحرركم » فاجابوه : «إننا ذرية إبراهيم ولم نستعبد لأحد قط ، فكيف تقول انكم تصيرون أحراراً ؟ قال : الحق الحق أقول لكم : أن كل من يعمل الخطيئة فهو عبد للخطيئة ، والعبد لا يبقى فى البيت أبداً . أما الابن فيبقى إلى الأبد .

ثم قال : لو كنتم أولاد إبراهيم لكنتم تعملون أعمال إبراهيم ! وقال بولس غير مرة : إن الختان لا يجعل الإنسان ابناً لإبراهيم وإنما أبناءه من يسلكون فى خطوات الإيمان ، وإن إبراهيم « أب لنا جميعاً والله جعله أباً للأمم كثيرة » .

كما جاء فى رسائل بولس إلى أهل رومية : « لأن الكتاب يقول : إن كل من يؤمن به لا يخزى ، ولا فرق بين اليهودى واليونانى ، لأن رباً واحداً للجميع » ... « وأن حكم الناموس يتم بالروح لا بالجسد » ... « وأن اهتمام الجسد موت ، وأما اهتمام الروح فهو الحياة والسلام » .

\* \* \*

وتوسع الشراح المحدثون فى التعليق على أقوال بولس الرسول وأمثالها فقال الدكتور جورج دنكان Duncan فى أحدث تفسيراته لرسالة

بولس إلى أهل غلاطية : « مما له بعض المغزى أنه في حين أن قصة ختان إبراهيم تقوم على المصدر المتأخر لكتب التوراة الخمسة الذي نسميه بنسخة الكهان ، فإن معظم قصص إبراهيم ترجع إلى مصادر نسخة يهوا والوهيم التي تقتزن بتعاليم الأنبياء الأولى ، وهي تشف عن نزعة دينية لا تخالف الشرعيات التي برزت خلال فترة النفي وحسب ، بل تناقضها ، ولا جرم تنزل هذه القصص منزلة الرضى والإعجاب عند اليهود الذين كانوا في الأزمنة المتأخرة لا يعطفون على منهج الشرعيين ، ومن ثم كان الفيلسوف فيلون الاسكندري المشهور بالتوفيق بين المذاهب يشير ويعيد الإشارة في كتاباته إلى قوة إيمان إبراهيم ، وكانت أقواله كلها عن الإيمان تدور حول قصص العهد القديم عن الأب الكبير .

ويبدو في الإصحاح الحادي عشر من الرسالة إلى العبريين أنه كان في ذلك الحين اتجاه مستعد في بعض البيئات لاعتبار حياة إبراهيم كلها دائرة حول الثقة بالغيب . »

يريد الشارح الحديث بالتوفيق الذي اشتهر به الفيلسوف فيلون توفيقه على الخصوص بين مذهب الروحانيين المتعلقين بالإيمان ووجدان النفس وبين الشرعيين أو الكهان الذين كانوا يتشددون في المراسم والشعائر وكل ما يعتمد في القيام به على الكهانة والوظائف الهيكلية ومنها الختان وأعمال الطهارة والكفارة ، وهذه هي الشعائر التي كان كهان إسرائيل يحرصون عليها في مناهم بابل ، إبقاء على معالم العبادة الاجتماعية ، وخوفا من نسيانها واندثارها إذا وكل الأمر كله إلى عقائد الوجدان في نفوس الأحاد متفرقين ، وقد كان فيلون مطلعاً على نسخ التوراة الأولى ، ومنها نسخة

يشير فيها سفر التكوين إلى إبراهيم باسم الخليل قبل أن تعرف هذه التسمية في كتب الأنبياء .

\* \* \*

وقد نقل يولس بعض الشعائر من المدلولات الحسية إلى المدلولات النفسية الرمزية وافتتح الباب واسعاً لهذا التحول منذ قال السيد المسيح إن أعمال الإنسان هي التي تطهره أو تنجسه ، ثم مضى يولس في هذا الطريق على الرغم من معارضة بطرس وزملائه ، لأنه أدرك أن اشتراط الختان ومراسم البيع والهيكل لقبول الوثنيين في الدين الجديد عائق شديد يوشك أن يصددهم جميعاً عن الإصغاء إليه ، وقد انتهى الأمر في القرون الحديثة إلى إسقاط هذه المراسم في مذهب اليهود الذين سمو أنفسهم بالأحرار أو يهود الإصلاح وشاع مذهبهم منذ القرن التاسع عشر بين اليهود الغربيين .

وتتابعت تفسيرات الآباء للشعائر الجسدية بالرموز النفسية من القرن الأول للميلاد ، فتأخذ بها معظم الكنائس الشرقية والغربية ، وفيما يلي مثال من تفسيرات هذه الرموز منقول من كتاب الدر الثمين في شرح سفر التكوين<sup>(١)</sup> .

« إن الخطيئة هي غلفة النفس ، فإذا نحن تعمّدنا نحن روح القدس تلك الغلفة التي جعل الله غلفة اللحم إشارة إليها ، وإنما غلفة اللحم إذا ختمت لا يمكن عودتها ، وأما هذه الغلفة التي هي الخطيئة فإذا ختمتها

(١) طبع سنة ١٨٩٥ بمصر ونقل من نسخة خطية كتبت سنة ١٤٠٩ قبطية بإذن البطرك وتصديره .

روح القدس يوم المعمودية وطهر الإنسان منها فالشيطان يعود فيقاتله بها فينبغي له أن يقاتله دائماً ولا يفعلها .

إلى أن يقول : « أما قول الله لإبراهيم إن ملوكاً تخرج منك فليس بملوك أرضية يمتدح الله ويفخر ، ولو كان ذلك كذلك لكان للكفرة فخر كبير لكثرة الملوك منهم ، بل في الوقت الذي أمره الله بالختان قال له : إن ملوكاً تخرج منك ، وحقق ذلك إن الذي يختن اغتانة الروحانية المتقدم ذكرها فعقله يكون ملكاً وحاكماً على أفكاره وعلى شهواته ولداته .. »

\* \* \*

وظلت أخبار التلمود والمدراس عن إبراهيم شائعة بين المسيحيين كما كانت شائعة قبل الميلاد ، لأنهم يرجعون إلى العهد القديم وشروحه وتفسيراته ، ولكنهم اعتبروا أن بشائر إبراهيم كلها مرهونة بظهور المسيح الذي يكون الخلاص على يديه ، ومن أجل المسيح تلقى إبراهيم تلك البشائر من الله ، فانتشرت الكرامات والمعجزات التي نسبت إلى الأنبياء والآباء قبل الميلاد انتشاراً كبيراً في صدر المسيحية وزمناً طويلاً بعد نشأتها الأولى إلى ما بعد القرون الوسطى ، وجعل الرواة المسيحيون يلحقونها بمعجزات المسيح ويحسبونها مقدمة لا تتم إلا بنتيجتها الموعودة ، وهي دعوة المسيح إلى النجاة .

وعمد بعضهم إلى تفسير كتب العهد الجديد بهذه العقيدة في أقوال غير معتمدة ولكنها سرت بين السواد والعلية كما سرت من قبل تفسيرات العهد القديم .

فمن أمثلة ذلك عبارة وردت فى رسالة بطرس الاولى حيث يقول فى الإصحاح الثالث :

« إن المسيح أيضا تألم مرة واحدة من أجل الخطايا .. مماتا فى الجسد محيى فى الروح<sup>(١)</sup> وبالروح أيضا ذهب فوعظ الأرواح التى فى السجن . إذا عصت قديما حين كانت أناة الله تنتظر مرة فى أيام نوح » .

فبنى بعضهم على هذه العبارة قصة لا يعتمدها المفسرون الكتابيون وقالوا فى تفسيرها إن السيد المسيح هبط إلى الهاوية - سنة ثلاث وثلاثين للميلاد - وأطلق منها أرواحا صالحة ذهبت إليها قبل بعثته ، ولم تكن لها جناية تعاقب عليها ولكنها كانت فى حاجة إلى التطهير بماء العماد لتترك نعمة النجاة .

وسرت هذه القصة من السواد إلى العلية من أمثال الشاعر الإيطالى الكبير دانتي اليجيرى صاحب الكوميديا الإلهية ، فقال فى القصيدة الرابعة من الحوار بينه وبين الشاعر الرومان القديم ( فرجيل ) قائده فى طبقات الهاوية :

« لم تكن لمة شكاة تسمع إلا الأئين الذى يهز الأجواء الأبدية ، وكان ينبعث من تلك الاحزان التى لا عذاب فيها : أحزان المجموع المتكونة من الأطفال والنساء والرجال . فقال لى أستاذى : إنك لم تسأل عن هذه الأرواح التى تراها هنا . وأود أن أعرفك بها قبل أن نتقدم فى طريقنا .

(١) يقول الدكتور ونلد هاريس Harris إن كلمة أخنوخ حذفت من نسخة قديمة فى هذا الموضع ، ويكون أخنوخ على هذا هو الذى وعظ الأرواح ... تراجع ترجمة Moffat طبعة سنة ١٩٥٠ صفحة ٢٩٥ .



« إنها لم تخطيء ، وكان لها فضل ، ولكنه لا يغيثها حاجتها إلى العماد وهو الإيمان الذى أنت به تدين .

« فإنها تقدمت عصر المسيح فلم تعبد الله على سواء ، ومن هذه الأرواح كنت المتحدث إليك .

« ولهذا النقص - لا لنقص غيره - ضاعت أرواحنا ، وكل ما نقاسيه من الجزاء ضيق الحاجة بغير رجاء .

« فغشى قلبى حزن عظيم عند سماعه ، لأننى أعرف أنا سا ذوى فضل كبير معلقين فى تلك الطبقة .

« وقلت له : أخبرنى يا أستاذى . أخبرنى . وأردت اليقين من هذا الإيمان الذى يغلب كل خطأ : ألم يخرج من هذا المكان أحد خرج منه بفضل أو بفضل غيره وأدركه النجاة بعد خروجه ؟

« وفهم طوبى كلامى فأجابنى قائلا : « لقد كنت هنا حين لحت قادمة جليلا عليه إكليل النصر ، فإذا هو قد بدا فأخذن فى الظل أبانا الأقدم - آدم - وابنه قابيل ونوحا وموسى المشرع المطيع ، ثم إبراهيم الأب وداود الملك ، واسرائيل وأباه وبنيه ، ومنهم راحيل التى صنع من أجلها الكثير وأخرج غيرهم ، وباركهم ونجاهم ، وأعلم أن أحدا قبل هؤلاء لم يكن نيا .

وبهذه الصبغة وما شابها سررت أخبار العهد القديم وتفسيراته بين المسيحيين ، ثم تفرق رأى الكنائس المسيحية فى النظر إلى العهد القديم ، فمنها ما يعتبره وحيا منزلا بجميع تفصيلاته ، ومنها ما يقصر الوحي على كتب الشريعة وهى الكتب الخمسة التى تعرف بكتب موسى ، ومنها ما يعتبره كله أخبارا تاريخية أو وقائع مروية فى صيغة شعرية .

وعلى حسب النظر إلى هذه الكتب يختلف النظر إلى إبراهيم من حيث اعتقاد العصمة أو الخطيئة .

فمن اتباع الكنيسة الإنجيلية من ينقد مسلك إبراهيم حين قال : إن سارة أخته ولا يبالى أن يصرح بالنقد فى كتب التدريس كما فعل الأستاذ وإيام نكلسون حيث قال فى موسوعته الموجزة عن التوراة تحت مادة إبراهيم :

« إن مسلك إبرام هنا هو أحد المواقف التى نميل إلى إسدال الستار عليها فى سيرة هذا الرجل الجليل . لقد كان عملاً لا يوائم مقام تلك الشخصية العظيمة . ولا جرم ففى وجه الشمس سفعات ، ومثل هذا دليل على صدق تاريخ الكتاب وأن مؤرخيه لم يستروا نقصاً قط فى أحسن الناس (١) .

ومن شراح الكنائس الأخرى من لا يلوم إبراهيم على هذا المسلك ويشيد به لأنه أسلم نفسه إلى مشيئة الله وأيقن أنه لن يخذله وإن يصنع ما يعاب ، فهو آية على إيمانه وغلبة الثقة بتدبير الله على وساوس الخوف والريبة فى نفسه .

ويتوسط بعضهم بين النقد والإعجاب كما فعل الدكتور جويليبود Guillebaud فيقول :

« إن هذه الخطايا سجلت بأيدى فاعليها وبرضاها وموافقتهم ، وحفظها أبناؤهم وذرايرهم من بعدهم . فلم كان ذلك ؟ إن شيئاً من

هذا لم يسجل على ملوك بابل ومصر ، وتكاد سيرتهم أن تبدو كاملة نقية من العيوب ، وقد محيت من تلك الصور كل وصمة وجلت فيها كل زينة . ولكن من يا ترى من ذوى العقل السليم بعد هذا يود أن يتبع مثال رمسيس أو نبوخذ نصر كما يود المسيحيون أن يدرسوا حياة إبراهيم ويعقوب وداود . إن العلة غير بعيدة المثال ، فإن أبطال العهد القديم أناس حقيقيون لهم حس كحسننا وشعور كشعورنا ، وسيرتهم صادقة اخبر وعيوبهم سافرة للنظر ، فمن هدف السيرة الأمانة يستطيع القارئ أن يصير التذير ويتقى مثل هذه السقطة ، ويغنى مع هذا شجاعة والهامة من قدرة الإيمان المتصمر في تلك السير .

\* \* \*

وكذلك تبدو لنا صورة الخليل كما تمثلت في المراجع المسيحية من كتب العهد الجديد ومن المرويات الشعبية التي تناقلتها الألسنة وسرت إلى كتب الألب ذات الصبغة الشعرية إلى ما بعد القرون الوسطى . وقد عنيت المراجع المسيحية في العصر الحديث بناحية من تاريخ الخليل أهم من تلك المرويات الشعبية في نظر القارئ المعاصر وهي الناحية التاريخية .

فالمراجع المسيحية تشغلها هذه الناحية التاريخية في القرن الأخير بعد أن شاعت بدعة الشك في وجود أقطاب الأديان ، وفي مقدمتهم إبراهيم ولسلته الأولون .

وليست الناحية التاريخية عامة هي التي تعنينا في هذا الباب لأننا سنفرد لها بابا خاصا يدور على الكشوف الحفرية والبحوث المتقاربة في أقوال المؤرخين المحدثين .

ولكن الناحية التاريخية التى نغنى بها فى هذا الباب - باب المراجع المسيحية - هى الناحية التى تفرغ لها الدارسون لباحقوها بالكتب الدينية وشروح العهدين القديم والجديد ، فهى مقصورة على هذه الناحية ، ومحورها الغالب عليها هو المضاهاة بين تواريخ الكتب الدينية والمواقيت التى اتصلت بها من تواريخ الأمم الغابرة .

فمن أحدث هذه المراجع كتاب « موجز التعليقات الحديثة على الكتب من تأليف نحو ثلاثين عالما من علماء اللاهوت فى انجلترا ، وكلهم من المطلعين على كشوف الآثار التى لها علاقة بتواريخ التوراة والأنجيل .

يذكر المؤلفون فى الفصل الذى عنوانه « العالم فى أيام إبراهيم » أن لوحا من الألواح التى كشفت بمدينة أور قد وجد عليه نقش باسم « إبراهيم » يرجع على ما يظهر إلى زمن سابق لزمان إبراهيم ، ومن هذه الكشوف لوح آخر منقوش عليه شريعة حمورابى وفيها أحكام مماثلة لأحكام الشريعة الموسوية ، ومع هذه الكشوف ألواح كتبت عليها جداول للضرب ومعجمات للمفردات اللغوية وسجلات لأنظمة الحكومة وأسانيد بما وصل إلى الهياكل من حساب القرابين . فقد نشأ إبراهيم إذن فى مدينة ليست بالهينة والعلم يومئذ قديم .

ويشيرون فى هذا الفصل إلى نقوش كشفت على جدار قبر من القبور الأثرية بقرية بنى حسن بمصر يرجع تاريخها إلى سنة ٢١٠٠ قبل الميلاد أو نحوها ، وبين تلك النقوش صورة قافلة مؤلفة من سبعة وثلاثين من الساميين بقيادة أبيشوا Abishua يحملون بضائع بلادهم ليستبدلوا بها غلة مصرية ( صفحة ٨٥ ) .

وأشاروا إلى كلمة « عبرى » ومعناها ، فقالوا : إنها وجدت في آثار « رم سن » سلف حمورابى ، كما وجدت في نص من النصوص البابلية التى كشفت فى بلاد الحثيين الأقدمين من آسيا الصغرى - وتسمى اليوم بوغاز كوى - ووجدت كذلك فى نصوص حورانية عند بلدة توزى بالعراق وكان لها معنى أعم من معناها الخاص بعد ذلك بآباء إسرائيل ، ويفهم منه أن الكلمة كانت مرادفة لكلمة الجنود الرحل الذين يستأجرهم قادة الجيوش .

قالوا : وإن عاصمة الحثيين التى رفعت عنها الانتقاض سنة ١٩٠٦ قد كشفت فيها ألواح بالخط المسمارى دلت على مفتاح اللغة الحثية ، وأن الحثيين كانوا يتكلمون لغة هندية جرمانية على مشابهة باللاتينية ، وقد نزحوا من الشرق إلى آسيا الصغرى وامتدت دولتهم شرقا إلى الفرات وجنوبا إلى قادش ، وهم بنو « حث » الذين أشار إليهم إبراهيم فى الإصحاح الثالث والعشرين من سفر التكوين إذ يقول : « وكلم بنى حث قائلا : أنا غريب وفزيل عندكم ، أعطونى ملك قبر معكم لأدفن ميتى من أمامى » .

وقالوا : إن أسماء الملوك التى وردت فى الإصحاح الرابع عشر من سفر التكوين قريبة من بعض الأسماء التاريخية ، فاسم أمر أقل قريب من اسم حمورابى البابلى ، وتدعال قريب من تباليا الحثى والأسماء الأخرى وجدت لها مشابهات من هذا القبيل ، ولكن لا يوجد الدليل القطع على وحدة المسمى .

وكان الرعاة أو الهكسوس ( هاك شاسو ) يحكمون مصر من الأسرة الثالثة عشرة إلى الأسرة السابعة عشرة ، وفي هذه الفترة حدثت هجرة لأبناء العبريين إلى النبار المصرية .

\* \* \*

ومن كتب التعليقات كتاب كالذى تقدم فى موضوعه ، إلا أنه أوسع شرحاً وأحدث عهداً - لأنه طبع طبعته المنقحة سنة ١٩٥٢ - وعنوانه « تعليقات موجزة على الكتاب » ، ومؤلفه جوزيف انجوس Angus من أكبر فقهاء اللاهوت .

يقول مؤلف هذا الكتاب : « إن الآثار تحتل أن أمر اقل - الذى حارب إبراهيم - هو حمورابى الذى كان ملكا على بابل سنة ٢٠٠٠ قبل الميلاد ، والحفريات المسمارية تربط بين اسمه واسم معاصره « أرى أكوم » ... فى حين أن كدلمومر يشابه قدار لعمار بمعنى خادم لعمار أحد الأرباب الكبار فى شرق الدجلة السفلى ، واسمه منقوش على حجر من ألواح حمورابى ، وكان هذا قبل ارتباط أرض إسرائيل ببلاذ شنعار بعدة قرون قال المؤلف : وكانت مصر عند هجرة إبراهيم ثم هجرة يعقوب وآله ، خاضعة لحكم الرعاة المكروهين الذين تسلطوا على مصر أكثر من خمسمائة سنة ، ومن ثم كان الترحيب بإبراهيم ثم الترحيب بـيعقوب وإقطاع قومهم أرضا فى البلاد .

قال : وفى عصر إبراهيم كانت فى أرض فلسطين الجنوبية جالية من الحيثيين ، ولكن عاصمتهم كانت إلى الشمال تمتد كما جاء فى كتب العهد القديم من لبنان إلى الفرات .

وقال عن « أور الكلدانيين » مدينة إبراهيم أنها كانت فى الموضع الذى يسمى الآن المكير على الفرات الأدنى ، ولم تكن فى أورفة كما خطر لبعضهم من قبل لتشابه اللفظ بين أورفة وأور .

وتقول تعليقات أبنجدون Abingdon التى اشترك فى تأليفها نحو سبعين عالما من علماء التاريخ الدينى والتوراتى :

« على حاشية الهلال الخصب انتشرت خلال الفترة التاريخية جماعات من القبائل الرحل تشتغل بالصيد تارة وبالغارات تارة أخرى وبالمرعى بين هذا وذاك ، وهم الذين نسميهم فى الزمن القديم بالأراميين ، ومع استحالة الحياة المستقرة على الزراعة أو التجارة أو تقسيم الحقول وسكنى المدن فى ظل ذلك النظام الاجتماعى - يميل القوم إلى تجميع أنفسهم فى جوار مركز من مراكز الحضارة يعاملونه ويتجرون معه وقد يتصلون معه ببعض الصلات السياسية .

« وفى وسع أمثال هؤلاء القوم أن يعيشوا على إنتاج قطعانهم وصيدهم . ولكنهم غالبا ما يعتمدون على صلاتهم بالمدينة - كما يحدث اليوم فى الجزيرة العربية - لتحصيل غلات الحقل ومصنوعات المعمل بالمقايضة على مقتنياتهم .

« إن تاريخ العبرين الرسمى يتبدى بقبيلة من هذه القبائل سكنت إلى جوار مدينة أور فى جنوب العراق ، وعند نهاية الألف الثالثة قبل الميلاد هاجر فريق منهم إلى الشمال بقيادة رئيس يسمى تارح ، كما جاء فى الإصحاح الحادى عشر من سفر التكوين .

« وربما كان من أسباب هذه الهجرة اضطراب سياسى فى جنوب العراق ، أصابت جرائره معيشة أهل أور ، ولعل الاضطراب قد نشأ من تحول السيطرة السياسية من المدن العراقية إلى قبائل عيلام ، فلم تستقر

عليه أحوال المعيشة والتجارة في مدينة أور ، وهذا الفرض يرجع بالحركة إلى ما بين سنة ٢٣٠٠ وسنة ٢٠٠ قبل الميلاد ، وكيفما كانتا الحقيقة ، فالهجرة قد حصلت ونزل القوم فترة بجوار حاران إلى شمال الهلال الخصيب .

« وما يستحق الملاحظة أن كلا من أور وحاران كانت في القدم مراكز لعبادة الإله - من - إله القمر من معبودات الساميين ، وسيلفانا اسمه مرة أخرى في شبه جزيرة سينا .

« وظلت طوائف من القبائل ترحل غربا وجنوبا ، حيث صادف بعضها أرض المرعى والزرع بين وادي الفرات والأقاليم الجبلية الخصبة فاستقروا في مدن أشهرها دمشق ، ومضت طائفة أخرى بقيادة إبراهيم بن تارح ( وابن قد تكون هنا بمعنى سليل ) إلى أن استقر بها السير البطيء عند فلسطين وهي يومئذ في ظل حكومات المدن المتفرقة ، ولم تنزل الهجرة في مجراها تارة إلى غرب الأردن وتارة إلى شرقه ، وحينما من دمشق وحينما من شرقها إلى الحدود المصرية ، وخلال ذلك تمر بنا قصة عن علاقة مباشرة بين مصر وهؤلاء البدو ، وأخبار عن العلاقات بين الآباء العبريين وسكان كنعان المستقرين » .

ثم يسترسل كاتب التعليقات فيقول أن بعض العبريين وصل في هجرته إلى أرض جاثان بمصر ، ويرجح أن دخولهم لأول مرة كان على عهد دولة الرعاة أو الهكسوس ، بين القرن الثامن عشر والسابع عشر قبل الميلاد على وجه التقريب .



ونرجع تعليقات هالى<sup>(١)</sup> Halley الجيبية أن أمراًفل هو حمورابى أشهر ملوك البابليين ، وإن كارثة سدوم وعمورة التى حدثت فى عصر إبراهيم تقتزن بالخراب الذى قضى على سكان المدن هناك حوالى سنة ٢٠٠٠ قبل الميلاد. كما ظهر من كشوف بعثة البرايت وكيلى Albright and Kyle سنة ١٩٢٤ .

ويضع هالى للحوادث المصرية مقابلاً من حوادث التوراة ، فيضع عصر إبراهيم مقابلاً للأسرة الثانية عشرة حوالى سنة ٢٠٠٠ قبل الميلاد ، وعصر يوسف مقابلاً للأسرة السادسة عشرة سنة ١٨٠٠ قبل الميلاد ، وعلى سبيل الاحتمال ، وعصر موسى مقابلاً للأسرتين الثامنة عشرة والتاسعة عشرة بين سنتى ١٥٠٠ و ١٢٠٠ قبل الميلاد ، وتظهر الغرابة فى تقديرات هالى ومدرسته عند الرجوع إلى عصر إبراهيم وعصر يوسف وبينها فى تقديره نحو ألف ومائتى سنة ، والمعلوم أن يوسف بن يعقوب وأن يعقوب بن اسحاق بن إبراهيم ، وهذا مع اعتماده أحياناً على نقوش الآثار وحساباته أن وفد الساميين مرسوم على مقابر بنى حسن ، قد يكون إبراهيم على الفرعون سنوسرت الذى يظن أنه كان على عرش مصر فى ذلك الحين .

ومن أصحاب التعليقات التوراتية المعروفين بالتحرج فى التقدير لوثر كلارك Clark صاحب التعليقات التى تقع فى ألف صفحة كبيرة وتجمع من أطراف المعلومات ما لم يجتمع فى مرجع آخر بمثل حجمها<sup>(٢)</sup> .

(١) The pocket Bible Handbook by Henry H, Halley

(٢) طبعة سنة ١٩٥١ Concise Bioble Commentary

فهذه التعليقات تضع عصر حمورابي حوالى سنة ١٩٠٠ ق م وعصر الآباء العبريين فى كتعان بين سنتى ١٩٠٠ ، ١٧٠٠ ق م وعصر يعقوب وأبناؤه فى مصر حوالى سنة ١٧٠٠ ق م ، ونهاية عصر الهكسوس حوالى سنة ١٥٥٠ ق م .

ويرجع كلارك - اعتمادا على الآراء الحديثة - أن عصر حمورابي متخلف عن عصر الوقائع التى تنسب إلى أمرأفل بمائة سنة أو أكثر ، وأن أمرأفل وحمورابي لا يدلان على شخص واحد ، وأن الغور العميق الذى تملأه أمواه البحر الميت أقدم جدا من الوقت الذى قدر لخراب المدن المذكورة فى قصة إبراهيم ويتساءل : ما هو الباعث الذى أتى بالملوك الضمبظة إلى الأردن جنوبا قبل مواجهة أعدائهم الذين يحاربونهم ، وهو لا يستبعد أن يكون جيش من البابليين والعيلاميين معا قد زحف على جهات فى ذلك الموقع لإرغام القبائل على أداء الجزية أو الضريبة التى تفرض على رؤوس القبائل .

ويعتمد كلارك على الظواهر الأرضية ( الجيولوجية ) كثيرا فيرى أن العيون الحمر التى أشار إليها الإصحاح الرابع عشر من سفر التكوين هى فى الغالب من النفط الذى يتكاثر بالتبخر ويطفو على الماء كما كان يحدث على سطح البحر الميت ، ولا مانع أن يشاهد على وجه الأرض قبل امتلاء الغور بالماء ، ويرتبط خراب المدن التى وردت قصتها فى سيرة إبراهيم بهذه الظواهر الأرضية التى يمكن أن تستقصى فى يوم قريب ، فيبنى على استقصائها تحقيق محكم لتاريخ تلك الأحداث .

ويضارح هذا الكتاب فى الصبغة العلمية الكتاب الذى ألفه جماعة « دراسة العهد القديم » واشترك فى تأليفه أكثر من عشرة من علماء هذه الدراسات ، وهو كتاب العهد القديم والدراسة الحديثة<sup>(١)</sup> .

ويقول الأستاذ البرايت Albright وهو أحد أصحاب البحوث للكشف عن الآثار :

« إن مسألة الهكسوس لا تزال على عسرها ولكنها أخذت فى الكشف والإبانة عن الحوادث التالية بعد البحوث التى تناولها ونلوك وستوك وكاتب هذه السطور ، فحين نعلم اليوم أنها لابد أن ترجع إلى الفترة بين سنتى ١٧٢٠ و ١٥٥٠ قبل الميلاد وإن قيادة الهكسوس فى يد الساميين ولم تكن حورية أو هندية آرية كما كان بعض العلماء يقدررون إلى زمن قريب ... »

إلى أن يقول بعد استطراد وجيز عن مقبرة توت عنخ آمون : « ولكن أهم من هذا كله - ثقافياً - تلك الأوراق البردية التى كشفها شستريتى Beatty من آثار عصر رمسيس بما احتوته من الدلالة على مدى النهضة الأدبية فى ذلك العصر الذهبى ، ونخص منها بالذكر من حيث فائدتها لدارس التوراة تلك القصائد الدرامية التى تنبئ عن نظم أناشيد سليمان ، وأن خالفاتها كثيراً فى التفصيلات ، وتلك الترنيمة المقاربة لعقائد التوحيد التى تدل على استمرار التوحيد الشمسى من العمارة بعد وقوف كهنة آمون له بالمرصاد » .

(١) The Old Testament and Modern Study ظهرت طبعتها الأخيرة

ويقول هذا الكاتب ومعه زميل<sup>(١)</sup> من المشتغلين بالكشفوف في فلسطين :

« إن فلسطين لم تدخل في قصص التوراة قبل هجرة إبراهيم من حاران ولا يمكن بأى تقدير من التقديرات أن توضع تلك الهجرة في تاريخ سابق لنهاية الألف الثالثة قبل الميلاد ، وقد تأتى بعد ذلك بقرون ، ويدو واضحاً من ماثورات سفر التكوين أن هناك دوراً متوسطاً من العصر البرونزى بين القرن الحادى والعشرين والقرن السادس عشر قبل الميلاد .

ويتحدث عن كشفوف رأس شمرا فى الشمال المقابل لجزيرة قبرص من شاطئ بحر الروم ، أنها غيرت الصورة التى كانت مرتسمة للحضارة الكنعانية فى أذهاننا كل التغيير ، وإنها أثبتت أن حضارة كنعان كانت تمتد فى العصر البرونزى المتأخر من غزة جنوباً إلى رأس شمرا شمالاً . « إغاريت القديمة » وأن اللغة والديانة والحضارة كانت واحدة فى هذه البقاع ، ولم يكن اختلاف اللغة إلا من قبيل اختلاف اللهجات ، وإننا نرى اختلاف الصناعة الفخارية وغيرها من البقايا المادية بارزاً بيننا عند الجانب الأسفل من نهر العاص حيث تنصع الملامح الحورية والأمورية فى معالم الثقافة العليا . ولا يلحظ على الساحل مثل هذا الاختلاف .

ثم يتحدث عن كشفوف تل الحريرى عند وادى الفرات الأوسط فيقول :

« إن الأستاذ أندرى باروت وزملاؤه أخرجوا من الأنقاض قصراً كبيراً من العصر البرونزى الأوسط كان مزدهراً فى أواخر القرن الثانى عشر

(١) هوجون هويكنس من جامعة بلتيمور .

وفاء للتقديرات التى تتقدم بعصر حمورابى إلى ما بين سنتى ١٧٢٨ و١٦٧٦ قبل الميلاد .

« وقد أخرجوا فى هذا الموضع نقوشا فذة على الجدران وبقيت فنية أخرى ، وفوق ذلك نحو عشرين ألف لوحة وأعشار من اللوحات من القرن الثامن عشر قبل الميلاد ، كلها باللغة الأكادية التى تأثرت أحيانا باللغة الأمورية التى يتكلمها أبناء القبائل فى ذلك الإقليم .. وفائدة هذه المكشوفات التى كسرت الآن حواجز البحث فى دراسات التوراة ستأتى فى أكثر الأحوال من طريق غير مباشر ، ولكنها لا تنقص بذلك فى قيمتها ، إذ كانت الثقافة العالمية فى عصر الآباء العبريين وراء كل تطور فى آسيا الغربية ، وسيصبح ميسورا لنا عما قريب أن نركب أجرومية اللغة الأمورية ومعجماتها من تلك الأمورية الأكادية التى كان يكتب بها كتاب ماري فى الوادى الأوسط من نهر الفرات ، ويظهر أن هذه اللغة التى تتخلل أسماء الإعلام هى لغة الآباء العبريين فى لبابها ، وأنها على التحقيق لغة الكلام الذى نمثله فى أعلام الفلسطينيين الرحل والمقيمين التى وردت فى الحفريات المصرية التى ترجع إلى القرنين العشرين والتاسع قبل الميلاد<sup>(١)</sup> .

(١) سيأتى بيان الأهمية الكبرى التى ينطوى عليها هذا الكشف الخطير لأنه سيحدد العلاقة بين اللغات السامية القديمة ومنها الأكادية لغة بابل والعبرية لغة الخليل والأرامية لغة العرب الشمالية واللغة العربية على العموم ، ويتبع ذلك الاستدلال على أصول المعتقدات عند أبناء هذه اللغات .

ثم يعرض الكاتب لكشوف تل العطشانة على نهر العاص الأسفل وكشوف حماة على أوسط النهر فينوه منها على الخصوص بسيرة حياة الملك أدريمي المنقوشة على تمثاله الذي يمكن تاريخه أن يكون قريبا من سنة ١٤٥٠ قبل الميلاد ، وفي هذه السيرة حوادث وقعت في سورية الشمالية مشابهة للحوادث في قصة يوسف ، ولعلها كانت تتجمع حول نواة من عصر الهكسوس ، وقد أشارت سيرة أدريمي إلى غيره اخوته الكبار وقط السنوات السبع وضروب من الحسد لاستطلاع الغيب .

ثم يعرض للكشوف التي أبرزت المنافسة بين حضارة الحيثيين والأراميين وحضارة إسرائيل ودمشق .

وينتقل إلى كشوف الريحانية في الناحية الجنوبية من سهل أنطاكية وما لها من القيمة في الاستدلال على العصر الحديدي ، وأهم ما فيها بقايا هيكل من القرن التاسع قبل الميلاد على رسم قريب من رسم هيكل سليمان الذي بنى في القرن العاشر .

ويستطرد إلى كشوف قليقية على مقربة من حدود سورية الشمالية ، وأسانيدها ترجع إلى ما بين سنتي ٨٥٠ و ٦٥٠ قبل الميلاد ، ولها شأنها في دراسة تطور اللغة العبرية .

ويتناول الأستاذ هينمان Heinnean من جامعة سانت اندروز بحثا لقويا عن العبرية ، فيقرر فيه أن الأرامية - وهي العربية الشمالية - كانت سابقة في سورية وفلسطين لكل من اللغتين الكنعانية والعبرية ، معتمدا على كشوف رأس شمرا ، وعلى المحسنات الكنعانية التي اشتملت عليها رسائل تل العمارنة ويردها إلى نحو ١٣٧٥ قبل الميلاد .

ونختم هذه الشواهد بمراجعين تقليديين من مراجع هذا الموضوع وهما  
أطلس وستمنستر التاريخي ، وموسوعة وستمنستر المنقحة طبعة  
سنة ١٩٤٤ ، وهما خاصان بجغرافية التوراة والعهد الجديد وتاريخهما ،  
وقد توفر على تأليفهما من وجهات النظر المتعددة نخبة من علماء هذه  
المباحث المشتغلين في الكتب الأثرية والكتب العصرية بدرستها في الآثار  
والحفريات وبالإطلاع على سجلاتها ومذوناتها .

هذان المرجعان متفقان مع أحدث المراجع المتقدمة على تقريب عصر  
الآباء العبريين ، واستضعاف الأقوال التي توغل به في القدم ، وقد وضع  
الأطلس التاريخي عصر إبراهيم بين سنة ٢٠٠٠ وسنة ١٧٠٠ قبل  
الميلاد ، ووضع عصر حمورابي في ختام هذه الفترة ، وعرض لقصة  
سنوحى الموظف المصري الذي غادر بلاده ( حوالي سنة ١٩٠٠ ق.م )  
وعاش بين الأموريين في سورية الشرقية ، ولاحظ المشابهة بين الأمكنة  
التي عاش فيها على هذا النحو آباء العبريين ، ورجع أن وفد الساميين  
المرسوم على مدافن بني حسن قديم إلى مصر في عصر القصة السنوحية  
وأن الدولة المصرية التي كانت قائمة بمصر هي الأسرة الثانية عشرة وقد  
يسطت حكمها على سورية وفلسطين وإدارت حركة واسعة من التجارة  
البحرية بين مصر وقبرس وكريد وشواطئ البحر الأحمر ، وبلغت  
يحدوها الجنوبية إلى الشلال الثاني حيث أقامت حصن الحدود عند  
سمنة ، وكانت لها بعثات إلى سيناء للكشف عن معادن النحاس والفيروز ،  
وأخرى إلى أرض النوبة للكشف عن معادن الذهب .

وجاء في هذا الأطلس أن التاريخ حقق وجود بلاد في أرض حاران  
تطلق عليها أسماء كآسماء آباء إبراهيم : فالج وسروج وناحور وتارح ،

وأن اسم حاران نفسها قريب من اسم أخ لإبراهيم ، وأن وحدة الاسم قد تأتي مصادفة في حالة شخص واحد ولكنها هنا متفقة في أربعة أسماء على الأقل في حيز محدود ، والمهم في هذه الملاحظة أن كتاب الأطلس يحسبون أن هذه البلاد حملت أسماء القبائل التي أنشأتها ، أو أن القبائل أطلقت عليها أسماء بعد الاستيلاء عليها في القلاقل التي حدثت حوالي سنة ٢٠٠٠ قبل الميلاد .

واستطرد كتاب الأطلس من تشابه أسماء الآباء والمدن إلى الأسماء التي كانت شائعة بين الأموريين ، ومنها إبرام في صيغة أبا مرام ويعقوب في صيغة يعقوب أبل ، وذكروا أن اسم قبيلة بنيامين وجد في الواح الحفائر بوادي الفرات الأوسط ، وأن حفائر توزي في وادي الفرات الشمالي اشتملت على وصف عادات اجتماعية تفسر عادات الإرت والزواج وأصنام الأسرة ( الطرفين ) التي أشارت إليها كتب العهد القديم ، وأن عصر تلك الحفائر يوافق العصر الذي دُون فيه الاسرائيليون كتب التوراة وما بعدها من الكتب القديمة ، وهذا عدا الآثار التي روت أخبار الطوفان وأخبار الخليقة مما لا نظير له في مآثورات مصر أو كنعان .

ومن الطبيعي أن يعنى الأطلس بالمواقع الجغرافية في سياق التاريخ ، وكذلك عنى الأطلس في سيرة إبراهيم بمواقع رحلاته إلى مصر في ذهابه وعودته ، ومنها أرض الجنوب بين قادش وشور ، وتعرف الآن باسم وادي غزة ، وهو واد كان له شأن في تاريخ بني إسرائيل إلى ما بعد خروجهم من الديار المصرية .



أما الموسوعة التي تحمل اسم وستمنستر أيضاً - مع اختلاف المؤلفين - فهي توافق المراجع الحديثة كذلك في تقريب زمان الآباء ، وتقرر أن وحدة اسم حمورابى واسم أمارفيل محل مناقشة واعتراض في المباحث الأخيرة ، وأن إلحاق إيل باسم أمارفيل مشكلة تستوقف أنظار الباحثين المتأخرين .

ويعد أن ذكرت أن تاريخ حمورابى وضع فى عصور مختلفة بين سنة ٢١٢٣ وسنة ١٨٣٠ قبل الميلاد ، عادت فقالت : إن الكشوف الحديثة ترجع وضعه بين سنتى ١٧٩٢ و ١٧٥٠ أو ١٧٤٩ ، وأن شريعته المشهورة مقارنة للشريعة الموسوية فى سفر الخروج من التوراة ، وأن أسلوب المواد يتشابه فى ابتداء الجمل كما تتشابه العقوبات ولا سيما عقوبات القصاص .. قال : ويعيد أن تكون شريعة حمورابى أمام المشرع العبرى عند تكوين أحكامه ، ولكن المحتمل أن الشريعتين ترجعان إلى أصل سامى قديم .

وترى الموسوعة - اعتمادا على تقدير الأسقف يوشر أن مولد إبراهيم يوافق سنة ١٩٩٦ ق م ، وأن طريق الجيوش التى حاربها إبراهيم كما جاء فى الإصحاح الرابع عشر من سفر التكوين كانت إلى جنوب على حافة جلعاد وموآب ، وتدل كشوف العالمين الأثريين البرايت وجلوك على هذا الطريق تخللته فيما مضى مدن هامة قبل سنة ٢٠٠٠ ق م ، وظلت عامرة نحو قرن أو قرنين لا أكثر ، وفى رواية سفر التكوين أن سدوم وعمورة دمرتا فى حياة إبراهيم ، ومن كشوف جلوك يظهر أن المدن التى على هذا الطريق ظلت مقفرة إلى القرن الثالث عشر قبل الميلاد ، ولكنها فى القرن العشرين ق م كان محجة دينية حافلة بجوار المكان الذى يعرف الآن باسم باب الدرعة . فمن المعقول إذن أن يكون مولد إبراهيم حوالى الزمن الذى

قدره الأسقف يوشر ، وأن سدوم وعموره خربتا حوالى سنة ١٨٩٨ قبل الميلاد .

وتقول الموسوعة : إن اسم مرافل - أحد الملوك الذين حاربهم إبراهيم - يصعب تعيين صاحبه كما يصعب تعيين زملائه الآخرين ، ولكن هذه الأسماء جميعاً لا يبدو عليها أنها اختراع من مخترعات الخيال . إذ ليست غارة الأمراء البابليين على فلسطين وما جاورها أمراً نادراً فى تلك الأيام .

\*\*\*

ونكتفى بما تقدم من هذه المراجع التاريخية التى ألحقناها بالمصادر المسيحية ، وقد ألحقناها بها لأن كتابها فى جملتهم يدونون التاريخ من الجانب الذى له علاقة بكتب العهد القديم والعهد الجديد ، وتغلب عليهم رغبة فى تنوينه على النحو الذى يصح أخبارها وينقضى مأخذ الناقدن عليها ، فهو باب فى التاريخ غير الباب الذى سنفرده لأقوال المؤرخين للحوادث من الوجهة العامة .

وليس أهم من تمحيص هذه الأقوال لمن يريد أن يحقق سيرة الخليل عليه السلام . إذ هى ألزم ما يلزم لمعرفة العقائد والشعوب فى عصره ، ومن هنا تتجلى حقيقة الرسالة وبواعثها ومبلغ الخلاف والوفاق بينها وبين ما حولها ، وكل شىء يتوقف على تقدير أحوال الزمن بعد تعيينه ، وتقدير أحوال الشعوب فى ذلك الزمن بعد التثبت من مواقعها وعلاقاتها وفيما أسلفناه بصيص من النور نرجو أن نضيف إليه بصيصاً آخر يقضى على جوانب السيرة جميعاً ، بعد الفراغ من تلخيص هذه الشواهد والمصادر .

## الباب الثالث

المراجع الإسلامية



وتأتى مصادر الإسلام فى ختام مصادر الأديان الكتابية ، وسنرى أنه ما من شيء كالمصادر الإسلامية يثبت قيام دعوة إبراهيم ، بل يثبت وجود إبراهيم الذى شك فيه أصحاب بدعة الشك فى كل خبر قديم من غير سند يستندون إليه ، ولا نغنى هنا أدلة تاريخية تستمد من روايات الأخبار ، وإنما نغنى دليل التسلسل المنطقى الذى يصدق حين تكذب التواريخ ، كما سيأتى بيان ذلك فى موضعه ، ونكتفى هنا بإيراد أخبار الخليل فى المصادر الإسلامية وهى : القرآن الكريم ، والحديث النبوى ، والتفسير وما يلحق به على سبيل التفصيل أو الاستيراد .

\* \* \*

وردت أخبار الخليل فى سور كثيرة ، بعضها يميل إلى الإسهاب وبعضها يميل إلى الإيجاز ، وهذه هى الآيات التى جمعت سيرته فى بيان مفصل .

### فمن سورة مريم :

﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا (٤١) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا (٤٢) يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا (٤٣) يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا (٤٤) يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا (٤٥) قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا (٤٦) قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا (٤٧) وَأَعِزَّنَا وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا (٤٨) ﴾ [مريم : ٤١ - ٤٨]

## ومن سورة الأنبياء :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴿٥١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ ﴿٥٣﴾ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٥٤﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ﴿٥٥﴾ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٦﴾ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ ﴿٥٧﴾ فَجَعَلَهُمْ جَذَازًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿٥٨﴾ قَالُوا مَن قَعْلَ هَذَا بِالْهَيْتَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٩﴾ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا فَأْتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿٦١﴾ قَالُوا آأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِالْهَيْتَا يَا إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٢﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿٦٣﴾ فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٦٤﴾ ثُمَّ نَكَسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿٦٦﴾ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٠﴾ وَجَعَلْنَاهُ وَلَوْطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿٧٢﴾ ﴾

[الأنبياء : ٥١ - ٧٢]

## ومن سورة الصافات :

﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْعَتِهِ لإِبْرَاهِيمَ ﴿٨٢﴾ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٣﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٥﴾ أَتُنْفِكَ آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿٨٦﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٨٩﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٠﴾ فَرَاغَ إِلَى آلِهَتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٩١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴿٩٢﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴿٩٣﴾ فَأَقْبَلُوا

إِلَيْهِ يَرْفُؤْنَ (٩٤) قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْنُونَ (٩٥) وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (٩٦) قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا فَأَلْفَوْهُ فِي الْجَحِيمِ (٩٧) فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْقَلِينَ (٩٨) وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَهْدِينِ (٩٩) رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ (١٠٠) فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ (١٠١) فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى (١٠٢) قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (١٠٣) فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ (١٠٤) وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ (١٠٥) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّعْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٠٦) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينِ (١٠٧) وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ (١٠٨) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٠٩) سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ (١١٠) كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١١١) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١١٢) وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ (١١٣) وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمَنْ ذُرِّيَّتَهُمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مِينٌ ﴿ [الصافات: ٨٣ - ١١٣]

### ومن سورة البقرة :

﴿ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (١٢٥) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مِنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (١٢٦) وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٢٧) رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١٢٨) رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٢٩) وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مِنْ سَفَاهَةٍ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (١٣٠) ﴾

(١٣٠) إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (١٣١) وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ (١٣٢) ﴿  
[البقرة: ١٣٠ - ١٣٢]

### ومن سورة آل عمران :

﴿ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَاتَّبَعُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتَّبِعُوا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٩٣) فَمَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٩٤) قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٩٥) إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ (٩٦) ﴿  
[آل عمران: ٩٣ - ٩٦]

### ومن سورة البقرة :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٢٥٨) ﴿  
[البقرة: ٢٥٨]

### ومن سورة الأنعام :

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرِزْ أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٧٤) وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (٧٥) فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ (٧٦) فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ (٧٧) فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (٧٨) إِنِّي وَجْهٌ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٧٩) ﴿  
١٠٢



الْمُشْرِكِينَ (٧٩) وَحَاجَهُ قَوْمَهُ قَالَ أَلْهَجُوتِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ (٨٠) وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨١) الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ (٨٢) وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (٨٣) ﴿ [الأنعام: ٧٤ - ٨٣]

### ومن سورة إبراهيم :

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ (٣٥) رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَافِرٌ رَّحِيمٌ (٣٦) رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ (٣٧) رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نَعْلُنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ (٣٨) الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ (٣٩) رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ (٤٠) رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ (٤١) ﴾ [إبراهيم: ٣٥ - ٤١]

### ومن سورة الحج :

﴿ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَن لَّا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (٢٦) وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ (٢٧) ﴾ [الحج: ٢٦، ٢٧]

**ومن سورة البقرة :**

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولِمُ تُولَمُونَ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِنْ لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكَ قَالَ فَاخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِنَّكَ تَمَّا اجْعَلُ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٦٠]

**ومن سورة الذاريات :**

﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴾ (٢٤) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ  
سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ (٢٥) فَرَأَى إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ (٢٦) فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا  
تَأْكُلُونَ (٢٧) فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَرُوا بِغُلَامٍ عَلِيمٍ (٢٨) فَأَقْبَلَتِ  
امْرَأَتُهُ فِي صِرَةٍ فَلَبَتْهُمْ وَجْهًا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ (٢٩) قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ  
الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (٣٠) قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (٣١) قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ  
مُجْرِمِينَ (٣٢) لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ (٣٣) مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ (٣٤) ﴿

[الذاريات: ٢٤ - ٣٤]

ومن سورة هود :

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ (٦٩) فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ (٧٠) وَأَمَرْنَا قَائِمَةَ فَصَبَحَتْ فَيْشُرَتَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءَ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ (٧١) قَالَتْ يَا وَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ (٧٢) قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مُجِيدٌ (٧٣) فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ (٧٤) إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَخَلِيمٌ أَوْاهُ مُتِيبٌ (٧٥) يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ (٧٦) ﴿

ومن سورة النحل عن دين إبراهيم :

﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٦٠) شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٦١) ﴾ [النحل : ١٦٠ ، ١٦١]

ومن سورة الأنعام عن دين إبراهيم والإسلام :

﴿ قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٦١) ﴾ [الأنعام : ١٦١]

ومن سورة آل عمران عن دين إبراهيم والإسلام وسائر الأديان :

﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحْجُونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (١٥) هَآ أَنتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِّجْتُمْ قِيمًا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ قِيمًا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (١٦) مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٧) إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (١٨) ﴾ [آل عمران : ٦٥ - ٦٨]

\* \* \*

هذه جملة الآيات التي جاء بها القرآن الكريم مطولة في سيرة إبراهيم أو مشيرة إلى دعوته وما فيها من سابقة للدعوة الإسلامية ، ولا حاجة بمن يكتب عن الدعوة الإسلامية إلى إبراز جانب منها لإثبات الانتقال من العقيدة المحصورة في عصبية خاصة إلى العقيدة التي تعم كل أمة وتخطب كل ملة ، فهذه المساواة بين الأمم هي صيغة الإسلام في كل جانب من جوانب دعوته من مبدئها إلى ختامها .

أما أخبار إبراهيم في القرآن فمعناها ما تقدم في التوراة والمشتاه ، ومنها ما انفرد به القرآن . ومداره على أمرين :

أحدهما خاص بالوقائع ، وهو قيام إبراهيم وإسماعيل إلى جوار البيت الحرام ، والآخر خاص بالنظرة الدينية وهو على جانب عظيم من الدلالة في هذا المقصد ، لأنه يبين الفارق بين التجسيم والتنزيه في العبادة على مدى الزمن الذي انقضى بين كتابة أسفار العهد القديم وقيام الدعوة المحمدية .

فالضيوف الثلاثة الذين ورد ذكرهم في سفر التكوين كانوا يتكونون ويشبعون من الطعام ، وكان مفهوماً من أسلوب بعض النسخ القديمة أن واحداً منهم هو الاله ، ثم أصبح مفهوماً أنه ملك يتكلم باسم الاله ومعه صاحبه من السماء .

إلا أن القرآن الكريم يروى قصة هؤلاء الضيوف ولا يروى أنهم أكلوا وشبعوا ، بل جلسوا إلى الطعام ولم تصل أيديهم إليه ، وسألهم إبراهيم أن ياكلوا فلم يفعلوا ، فتوحيش منهم خيفة وعلم من ثم أنهم من غير البشر وأن لهم شأناً غير شأن ضيوف الزاد والمقام .

إن هذه النقلة ليست بالأمر الهين في تاريخ بني الإنسان . فإن النوع الإنساني قد انتقل من استخدام مادة الحجر إلى استخدام مادة الحديد في عشرات الألوف من السنين ، فهذا الانتقال بين العقل الذي يقصر عن إدراك مخلوق سماوي يخالف الأجساد الحية في مطالبتها المادية ، هو الانتقال الذي يؤرخ به عصران في حياة بني الإنسان ، بينهما من الفارق أبعد جداً مما بين عصر الحجر وعصر النحاس وعصر الحديد .

\* \* \*

وأهم المصادر الإسلامية بعد القرآن الكريم أحاديث النبي عليه السلام ومنها طائفة عن الخليل تصفه وتصف أعماله وتلم بسيرته ، وللفقهاء فيها خلاف . إذ كان بعضها ينسب أموراً إلى الخليل لم يعهد في الأحاديث النبوية أن تنسبها إلى الأنبياء .

والحكم في هذا الخلاف أن الأحاديث التي يرويها الأحاد لا يجوز أن تخالف أصول الاعتقاد ، لأن الأحاد يجوز عليهم الخطأ والكذب ، ومثل ذلك لا يجوز في العقيدة ، ولا سيما العقيدة التي يقرها الكتاب .

وقد أخذ الإمام الفخر الرازي بهذا الحكم في تفسيره ، ودارت حوله مساجلة بين الشيخ عبد الوهاب النجار ولجنة العلماء التي راجعت كتابه عن قصص الأنبياء ، فقال رحمه الله :

« نص العلماء على أن الحديث إذا كانت روايته أحاداً وفيه نسبة المعاصي أو الكذب إلى الأنبياء يرد » .

« ففى شرح العصام على العقائد النسفية بعد أن ذكر وجوب انصاف الأنبياء . بالصدق ما نصه : « إذا تقرر هذا فما نقل عن الأنبياء مما يشعر بكذب أو معصية ، فما كان منقولاً بطريق الأحاد فمرود ، وما كان بطريق التواتر فمصرّوف عن ظاهره إن أمكن أو محمول على ترك الأولى أو كونه قبل البعث » .

وجاء في الحاشية عليه قوله : فما كان منقولاً بطريق الأحاد سواء بلغ حد الشهرة أو لا فمرود ، لأن نسبة الخطأ إلى الرواة أهون من نسبة المعاصي إلى الأنبياء .

ونحن نهمد بهذه الملاحظة للأحاديث التي ننقلها ، ونختار من الأحاديث ما له علاقة بصميم السيرة وندع للقارئ أن ينظر فيها ويبن يديه ما تقدم من أقوال الفقهاء .

ففى بعض الأحاديث أن إبراهيم كان أشبه الناس بالنبي عليهما السلام .

وعن أبى هريرة قال :

« قال النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به : لقيت موسى . قال فتعته . فإذا رجل حسبه قال - مضطرب - رَجُلٌ <sup>(١)</sup> الرأس كأنه من رجال شنوءة <sup>(٢)</sup> قال : ولقيت عيسى فتعته النبي صلى الله عليه وسلم وقال : ربعة أحمر كأنما خرج من ديماس - يعنى الحمام - ورأيت إبراهيم وأنا أشبه ولده به » .

وعن مجاهد قال : كنا عند ابن عباس رضى الله عنهما ، فنذكروا النجال فقال : إنه مكتوب بين عينيه كافر ، وقال ابن عباس : لم أسمعه قال ذلك ، ولكنه قال :

« أما إبراهيم فانظروا إلى صاحبكم ، وأما موسى فَرَجُلٌ آدم جعد على جمل أحمر مخطوم بخلبة ، كأنى أنظر إليه إذا انحدر فى الوادى يلبى » .  
وعن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« عرض على الأنبياء ، فإذا موسى عليه السلام رجل ضرب من الرجال ، كأنه من رجال شنوءة ، فرأيت عيسى بن مريم عليه السلام فإذا

(١) الشعر الرجل بسكون الجيم ما كان بين الجعد والمرسل

(٢) أزد شنوءة قبيلة عربية مشهورة .

أقرب من رأيت به شبها عروة بن مسعود ، ورأيت إبراهيم عليه السلام فإذا أقرب من رأيت به شبها صاحبكم .

وعن ابن عباس رضى الله عنه : « دخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت فوجد فيه صورة إبراهيم وصورة مريم ، فقال : أما هم فقد سمعوا أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة . هذا إبراهيم مصور فماله يستقسم ؟ » .

وعن ابن عباس أنه عليه السلام لما رأى الصور فى البيت لم يدخل حتى أمر بها فمحيت ، ورأى إبراهيم وإسماعيل بأيديهما الأعلام فقال : قاتلهم الله ! والله إن استقسما بالأعلام قط .

وعن أبى هريرة قال : قال رسل الله صلى الله عليه وسلم .. اختتن إبراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقانوم .

وعن ابن عباس فى قصة هاجر : « ثم جاء بها إبراهيم وبابنها إسماعيل وهى ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند بؤحة فوق زمزم ، فى أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس بها ماء ، فوضعهما هناك ، ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ، ثم قفى إبراهيم منطلقا فتبعته أم إسماعيل فقالت : يا إبراهيم ! أين تذهب وتتركنا فى هذا الوادى الذى ليس فيه أنيس ولا شىء ؟ فقالت له ذلك مرارا ، وجعل لا يلتفت إليها ، فقالت : الله أمرك بهذا ؟ قال نعم . قالت إذن لا يضيعنا . ثم رجعت فانطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الدعوات ورفع يديه فقال : « ربنا إني أسكنت من ذرتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون » .

وجعلت أم إسماعيل ترضع ابنها وتشرب من ذلك الماء حتى إذا نفذ ما في السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنتظر إليه يتلوى .. فانطلقت كراهية أن تنتظر إليه ، فوجدت الصفا أقرب جبل في الأرض يليها ، فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنتظر هل ترى أحدا ، فلم تر أحدا ، فهبطت من الصفا حتى إذا بلغت الوادى ، رفعت طرف درعها ، ثم سعت سعى الإنسان المجهود حتى جاوزت الوادى ، ثم أتت المروة فقامت عليها ، ونظرت هل ترى أحدا ، فلم تر أحدا ففعلت ذلك سبع مرات .

قال ابن عباس : قال النبی صلى الله عليه وسلم : فلذلك سعى الناس بينهما .. فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا ، فقالت : صه ! تريد نفسها ، ثم تسمعت أيضاً فقالت : قد اسمعت أن كان عندك غواث ، فإذا هي بالملك عند موضع زمزم ، فبحث بعقبه أو قال بجناحه ، حتى ظهر الماء فجعلت تخوضه وتقول بيدها هكذا ، وجعلت تغرف من الماء في سقائها وهو يفور بعد ما تغرف . قال ابن عباس : قال النبی صلى الله عليه وسلم : يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم ! وقال : لو لم تغرف من الماء لكانت زمزم علينا معينا . قال فشریت وأرضعت ولدها ، فقال لها الملك : لا تخافوا الضيعة ، فإن هذا بيت الله يبينه هذا الغلام وأبوه ، وأن الله لا يضيع أهله ، وكان البيت مرتفعا من الأرض كالرابية تأتيه السهول فتأخذ عن يمينه وشماله .

» فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرهم ، أو أهل بيت من جرهم مقبلين عن طريق كداء ، فنزلوا في أسفل مكة ، فرأوا طائرا عائفا ، فقالوا : إن هذا الطائر لينور على ماء ، لعهدينا بهذا الوادى وما فيه ماء ،



فأرسلوا جريا أو جريرين فإذا هم بالماء ، فرجعوا فأخبروهم بالماء ، فاقبلوا .. قال : وأم اسماعيل عند الماء ، فقالوا : أتأذن لنا أن ننزل عندك ؟ قالت نعم ، ولكن لا حق لكم في الماء . قالوا نعم .

« قال ابن عباس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : فألفى ذلك أم إسماعيل وهي تحب الأنس . فنزلوا وأرسلوا إلى أهلهم فنزلوا معهم ، حتى إذا كان بها أهل أبيات منهم ، وشب الغلام وتعلم العربية منهم ، وأعجبهم حتى شب فلما أدرك زوجه امرأة منهم ، وماتت أم إسماعيل فجاء إبراهيم بعدما تزوج إسماعيل يطالع تركته ، فلم يجد إسماعيل فسأل امرأته عنه ، فقالت : خرج يبتغي لنا رزقا ، ثم سألها عن عيشتهم وهيئتهم فقالت : نحن بشرٌ . نحن في ضيق وشدة ، وشكت إليه . قال : فإذا جاء زوجك أقرئي عليه السلام ، وقولي له يغير عتبة بابه ، فلما جاء إسماعيل كآته أنس شيئا فقال : هل جاءكم من أحد ؟ قالت نعم . جاخا شيخ كذا وكذا فسأل عنك فأخبرته ، سألتني : كيف عيشتنا فأخبرته إنا في جهد وشدة . قال : فلو صاك بشيء ؟ قالت نعم هو يقرأ عليك السلام ويقول غير عتبة بابك . قال إسماعيل ذاك أبي وقد أمرني أن أفارقك فالحقى بأهلك ، فطلقها وتزوج من امرأة أخرى ، وغاب عنهم إبراهيم ما شاء الله ، ثم أتاهم فلم يجد إسماعيل فدخل على امرأته فسألها عنه فقالت خرج يبتغي لنا الرزق ، قال كيف أنتم ، وسألها عن عيشتهم وهيئتهم ، فقالت نحن بخير وسعة ، وأثنت على الله ، فقال : ما طعامكم .. قالت اللحم والماء . قال فما شربكم ؟ قالت الماء ، قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء ، قال فإذا جاء زوجك فأقرئي عليه السلام ومريه يشرب عتبة بابه ،

فلما جاء إسماعيل ، قال هل آتاكم من أحد ؟ قالت نعم ، أتاننا شيخ حسن الهيئة ، وأثنت عليه ، فسألني عنك فأخبرته ، فسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا بخير ، قال : فتوصاك بشيء ؟ قالت نعم وهو يقرأ عليك السلام ويأمرك أن تثبت عتبة بابك .. قال ذاك أبي ، وأنت العتبة . أمرني أن أمسك . ثم لبث عنهم ما شاء الله ثم جاء بعد ذلك وإسماعيل يبصر نبلا له تحت دوحة قريبا من زمزم ، فلما رآه قام إليه فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ، ثم قال : يا إسماعيل ! إن الله أمرني بأمر قال فاصنع ما أمرك ربك . قال وتعينني ؟ قال : أعينك ! قال : فإن الله أمرني أن أبني هنا بيتا ، وأشار إلى أكمة مرتفعة على ما حولها ، قال : فعند ذلك رفع القواعد من البيت ، فجعل إسماعيل يثني بالحجارة وإبراهيم يبنى حتى إذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له ، فقام عليه وهو يبني وإسماعيل يناوله الحجارة ، وهما يقولان : ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم .

هذه القصة التي رواها ابن عباس وتخللها بكلمات للنبي عليه السلام هي أطول خبر عن إبراهيم نقله رواية الحديث .

أما الأحاديث التي أشرنا إلى الخلاف عليها بين الفقهاء . وعلماء الأصول فمنها الحديث التالي وفيه غنية .

حدث أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« لم يكذب إبراهيم النبي عليه السلام قط إلا ثلاث كذبات : اثنتين في ذات الله ، قوله إني سقيم ، وقوله بل فعله كبيرهم هذا ، وواحدة في شأن سارة ، فإنه قدم أرض جبار ومعه ساره ، وكانت أحسن الناس ، فقال

لها : إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتى يغلبنى عليك ، فإن سألك فأخبر به أنك أختى ، فإِنَّكَ أختى فى الإسلام ، فإِنِّى لا أعلم فى الأرض مسلماً غيرى وغيرك ، فلما دخل أرضه رآها بعض أهل الجبار فأتاه فقال له : لقد قدم أرضك امرأة لا ينبغي لها أن تكون إلا لك ، فأرسل إليها فأتى بها ، فقام إبراهيم عليه السلام إلى الصلاة ، فلما دخلت عليه لم يتمالك أن بسط يده إليها فقبضت يده قبضة شديدة ، فقال لها ادعى الله أن يطلق يدى ولا أضرك ، ففعلت ، فعاد فقبضت أشد من القبضة الأولى ، فقال لها مثل ذلك ففعلت ، فعاد فقبضت أشد من القبضتين الأوليين ، فقال : ادعى الله أن يطلق يدى فلك عهد الله ألا أضرك ، ففعلت وأطلقت يده ، ودعا الذى جاء بها فقال له : إنك إنما أتيت بشيطان ولم تأتى بإنسان . فأخرجها من أرضى وأعطها هاجر .. قال : فأقبلت تمشى ، فلما رآها إبراهيم عليه السلام انصرف فقال لها : مهيم<sup>(١)</sup> . قالت خيرا . كف الله يد الفاجر وأخدم خادما .

- قال أبو هريرة : فتلك أمكم يا بنى ماء السماء !

\* \* \*

وليس بعد القرآن والأحاديث النبوية من مصدر يصح أن يسمى إسلاميا غير أقوال المفسرين .

وإنما تسمى أقوال المفسرين مصدراً إسلاميا حين تكون مقصورة على تفسير معانى القرآن وألفاظه أو الاستشهاد بالأحاديث النبوية ، فإِذَا ما عدا ذلك فلا ينسب إلى الإسلام ، وإنما المرجع فيه إلى الأخبار المروية

(١) مهيم بسكون الهاء وفتح الياء اسم فعل بمعنى ما خبرك ، وهى منحوتة من ( ما ها يوم ) العبرية بمعنى ما يومك أى ما خبرك .

عن النسابين وأصحاب الأخبار عامة ، ومنهم اليهود الذين أسلموا والנסابون الذين توارثوا تواريخ أسلافهم بالسماع .

فمن اليهود الذين أسلموا كعب بن ماتع الحميري الذي اشتهر باسم كعب الأحبار ، كان من علماء اليهود في اليمن وأسلم في زمن أبى بكر ، وعاش في المدينة زمننا ثم خرج إلى الشام بعد مقتل عمر فقام بحمص ومات فيها .

ومنهم وهب بن منبه ، وهو من يهود اليمن أيضاً ، وكان من أبناء الفرس الذين أرسلهم كسرى إلى اليمن ثم أسلم وتوفي في عهد الدولة الأموية ، وكلاهما كثير الرواية والنقل عن الكتب الإسرائيلية ، ويظن بهما أنهما وضعاً كثيراً مما روياه .

والمعلوم أن المسلمين في صدر الإسلام لم يتخرجوا من النقل عن أهل الكتاب إلا فيما يناقض القرآن الكريم ، لأن المسلم يؤمن بالكتب التي تنزلت قبل القرآن ويؤمن بأن العقائد التي تخالف عقيدته منها تحريف من الكهان والأخبار وأنهم يجهلون بعض ما عندهم من الآيات ويخفون بعضها أو يتمحلون له التحويل .

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا بَشَرًا مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا يَتَذَكَّرُونَ كَثِيرًا وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾ [الأنعام: ١١]

الأنعام

فإذا دخل عالم من علماء اليهود في الإسلام ونفى من روايات دينه ما يخالف القرآن لم يتخرج المسلم أن يستمع إليه فيما ينقله عن كتبه ،

وأمن له واعتبره من العلم الذى سبقه إليه أهل الكتاب ، وكذلك فعل كثير من المفسرين ، وبالفحوا فى الطمأنينة إلى أولئك الرواة وفاتهم أنهم إن سلموا من سوء النية لم يسلموا من الجهل وضعف السند وقلة التثبت والتحصيص .

وكان الفاروق والإمام على رضى الله عنهما ينهيان كعب الأخبار عن الإفاضة فى رواياته وأساطيره ، وسخر الفاروق منه حين زعم له أن مقتله مكتوب فى التوراة ، ولم يثبت أحد من جلة الصحابة شيئاً من تلك الأساطير ، ولكن كعب الأخبار وأمثاله قد طاب لهم أن يتحدثوا بتلك الأساطير التى ينغريون بدعواها فأقرطوا فيها وجعلوا يطرقون السامعين بجديد كلما نفذ قديمهم المعروف وأنسوا من السامعين إقبالاً على هذه البضاعة التى لا يزاحمهم فيها أحد من المسلمين .

إلا أن المصادر الإسرائيلية لا تستوعب كل ما وعاء العرب قبل الإسلام من تواريخ عقائدهم ولا سيما العقائد التى تلصق بالكعبة ونشأتها وإقامة الشعائر فيها وأسباب تلك الشعائر منذ أقدم عصورها .

ومن الخطأ أن يقال : إن الروايات عن بناء الكعبة تلفيق من اليهود لإرضاء العرب والتقرب إليهم بتوحيد النسب بينهم والارتفاع بنسبهم جميعاً إلى جدهم إبراهيم . فإن نسبة العرب إلى إسماعيل بن إبراهيم مكتوبة فى سفر التكوين ، ومن العرب الذين كانوا يجهلون التوراة من كانوا ينسبون أنفسهم إلى (نبات) ابن إسماعيل كما جاء فى تاريخ ديوبورس الصقلى المتوفى بعد منتصف القرن الأول للميلاد ، وقد كانت الروايات ترتفع ببناء الكعبة إلى آدم وإلى الملائكة ولا تقف بها عند إبراهيم .

وجاء فيما رواه النقي الفاسي صاحب كتاب شفاء الغرام أن الكعبة بنيت عشر مرات : بناء الملائكة وبناء آدم وبناء أولاده وبناء إبراهيم وبناء العمالقة وبناء جرهم وبناء قصي بن كلاب وبناء قريش وبناء عبد الله بن الزبير وبناء الحجاج ، ثم قال إن بناء قريش لم يأت به خبر ثابت ، وقال المسعودي إن بناء الملائكة وآدم وشيث لم يصح وأما بناء جرهم والعمالقة وقصي فهو ترميم ، وتوسع الأرزقي صاحب كتاب أخبار مكة غاية التوسع في هذه الروايات التي لم تستوعبها الإسرائيليات ، ولا يمكن أن تستوعبها ، لأن تبجيل العرب للكعبة أقدم من هذه الإسرائيليات . وقد جاوز حدود جزيرة العرب إلى الهند ومصر كما ذكر برتون في رحلته إلى الحجاز ، ولا يزال الصابئة اليوم كما كانوا قبل الإسلام يحسبون أنها من البيوت السبعة التي تناظر الكواكب السبعة ويقولون إنها بيت أشرفها دارا وهو زحل ، وستبقى في الأرض ما بقي زحل في السماء !

\* \* \*

وسياتي الكلام بشيء من التفصيل عن سلالة إبراهيم في البلاد العربية ، ولا محل هنا لنقل الروايات المختلفة التي اقتبسها المفسرون أو المؤرخون التفسيريون ، سواء منها ما أخذه من الإسرائيليات وما أخذه من حفظه الأنساب وأبناء الأسلاف ، فإنها جميعا على نحو ما تقدم ، ولكننا ننقل هنا ما فيه اجتهاد للمفسرين أو ما فيه خبر يضاف إلى أخبار السيرة ويعولون على روايته .

فالمفسرون الأوائل يقولون إن النار لم تحرق إبراهيم لأن الله سلبها خاصة الإحراق ، والألوسي صاحب روح المعاني من المفسرين المتأخرين

يقول : « وأيا ما كان فهو أية عظيمة ، وقد يقع نظيرها لبعض صلحاء الأمة الحمديّة كرامة لهم لتابعتهم النبي الحبيب صلى الله تعالى عليه وسلم ، وما يشاهد من وقوعه لبعض المنتسبين إلى حضرة الولي الكامل الشيخ أحمد الرفاعي قدس سره من الفسقة الذين كانوا يكونون لكثرة فسقهم كفارا ، فقليل إنه باب من السحر المختلف في كفر فاعله وقتله ، فإن لهم أسماء مجهولة المعنى يتلونها عند دخول النار والضرب بالسلاح ، ولا يبعد أن يكون كفرا وإن كان معها ما لا كفر فيه .... ولم يكن ذلك في زمن الشيخ الرفاعي قدس سره العزيز فقد كان أكثر الناس اتباعا للسنة وأشدّهم تجنباً عن مظان البدعة ، وكان أصحابه سالكين مسلكه متشبّثين بذيل اتباعه قدس سره ، ثم طرأ على بعض المنتسبين إليه ما طرأ .

قال في العبر : قد كثّر الزلزل في أصحاب الشيخ قدس سره وتجددت لهم أحوال شيطانية منذ أخذت التتار العراق - من دخول النيران ركوب السباع واللعب بالحيات ، وهذا لا يعرفه الشيخ ولا صلحاء أصحابه ، فنعوذ بالله تعالى من الشيطان الرجيم .

والحق أن قراءة شيء مما عندهم ليست شرطا لعدم التأثر بالدخول في النار ونحوه ، فكثير منهم من ينادي إذا أوقدت له النار وضربت الدفوف : يا شيخ أحمد يا رفاعي أو يا شيخ فلان لشيخ أخذ منه الطريق ويدخل النار ولا يتأثر منها بون تلاوة شيء أصلا ، والأكثر منهم إذا قرأ الأسماء على النار ولم تضرب له الدفوف ولم يحصل له تغير حال لم يقدر على مس جمره ، وقد يتفق أن يقرأ أحدهم الأسماء وتضرب له الدفوف وينادي من ينادي من المشايخ فيدخل ويتأثر .

والحاصل أنا لم نر لهم قاعدة مضبوطة . بيد أن الأغلب أنهم إذا ضربت لهم الدفوف واستغاثوا بمشايعهم وعريدوا يفعلون ما يفعلون ولا يتأثرون ، وقد رأيت منهم من يأخذ رق الخمر ويشتغيث بمن يشتغيث ويدخل تنورا كبيرا تضطرم فيه النار فيقعده في النار ويشرب الخمر ويبقى حتى تخمد النار فيخرج ولم يحترق من ثيابه أو جسده شيء . وأقرب ما يقال في مثل ذلك أنه استترجج وابتلاء .

وأما أن يقال إن الله عز وجل أكرم حضرة الشيخ أحمد الرفاعي قدس سره بعدم تأثر المنتسبين إليه كيفما كانوا بالنار ونحوها من السلاح وغيره إذا هتفوا باسمه أو اسم منتسب إليه في بعض الأحوال ، فبعيد ، بل كائن بك تقول بعدم جوازه ، وقد يتفق ذلك لبعض المؤمنين في بعض الأحوال إعانة له ، وقد يأخذ بعض النار بيده ولا يتأثر لأجزاء يطلى بها يده من خاصيتها عدم إضرار النار للجسد إذا طلى بها ، فيوهم فاعل ذلك أنه كرامة .. »

والشيخ محيي الدين بن عربي يفسر الآية على أسلوب المتصوفة الذين يرمزون بالكلمات إلى الأسرار فيقول : « حرقوه أي اتركوه يحترق بنار العشق التي أنتم أوقدتموها أولاً بالقاء الحقائق والمعارف إليه التي هي حطب تلك النار عند رؤيته ملكوت السماوات والأرض بإرادة الله إياه ، كما قال : وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السماء والأرض واشراق الأنوار الصفاتية والاسمائية عند تجليات الجمال والجلال عليه من وراء أستار أعيانكم التي هي منشأ انتقاء النار ، وانصروا ألهتكم أي معشوقاتكم ومعبوداتكم في الإمداد بتلك الأنوار وإيقاد تلك النار . إن كنتم فاعلين .



بأمر الحق : يا نار كونى بردا وسلاما بالوصول حال الفناء . فإن لذة الوصول تغيد الروح الكامل والسلامة عن نقص الحدثان وأفة النقصان والإمكان .. وأرادوا به كيدا - بإفنائهم واحرقه .. »

ومن المفسرين المحدثين محمد على الهندى الذى ترجم القرآن الكريم إلى الإنجليزية واجتهد فى تفسير آياته ، فقال : إن الحادث - حادث الأصنام المحطمة - قد أهاج ثائرة القوم وأوقد نيران ضغفهم ، وإن الآية التالية تدل على أن النار نار كيد - « وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأخسرين » .

ولعلمهم أرادوا إحراقه فنجاه الله من تدبيرهم ، ثم فسر الآية فى سورة العنكبوت : « فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه فأنجاه الله من النار » فقال فى تفسيرها : إن أعداءه عجزوا عن إحراقه وكانوا يدبرون له القتل والإحراق فلم يستطيعوا .

والإمام البيضاوى يفسر : « فنظر نظرة فى النجوم فقال إني سقيم » فيفهم من الآية أنه ربما رأى مواقع النجوم واتصالاتها أو نظر فى عملها . أو فى كتابها ثم يقول : ولا مانع منه مع أنه قصد إيهامهم ، وقد سألوه أن يخرج معهم إلى عيدهم الذى يعبدونه لأربابهم ، فلأرأهم أنه استدلل بالنجوم - لأنهم كانوا منجمين - على أنه مشارف للسقم ، وكان أغلب أسقامهم الطاعون ، ويخافون عدواه ..

قال : وربما أراد أنه سقيم القلب لكفرهم ، أو خارج المزاج عن الاعتدال ..

ومن الجديد فى المصادر الإسلامية أن إبراهيم ولد على مقربة من دمشق وأن أزد عم إبراهيم ولم يكن أباه . قال صاحب بدائع الزهور فى وقائع الدهور : « روى وهب بن منبه أن إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم بن تارح بن ناخور . وقال الحافظ السهيلي إنه كان مولودا ببلاد حوران ، وقيل بقرية تسمى برزة من قرى دمشق فى مغارة هناك معروفة ، وفيها الدعاء مستجاب .. قال الرواة : أن ساما وحاما ويافتا أولاد نوح عليه السلام كانوا ثلاثة أقسام : فكانت النبوة فى الإسلام أولاد سام ، ومساكنهم الحجاز وما يليها ، والقوة فى أولاد حام ومساكنهم المغرب ، والتجبر فى أولاد يافت ومساكنهم المشرق .. »

ومن المختلف عليه بين المفسرين والمؤرخين التفسيريين قرابة سارة وإبراهيم .. فالحافظ ابن كثير يروى أن المشهور أنها ابنة عم إبراهيم يسمى هاران ، ويقول ابن اسحاق الثعلبي صاحب قصص الأنبياء نقلا عن أهل العلم بسير الماضين أنها ابنة عمه ولا ينكر اسمه .

ويختلفون كذلك فى ولد إبراهيم الذى أمر بذبحه ، فمنهم من يرى أنه اسحاق ومنهم من يرى أنه إسماعيل ، وجاء فى قصص الأنبياء : أن محمد بن اسحق روى عن محمد بن كعب القرظي أنه كان يقول : إن الذى أمر الله تعالى إبراهيم بذبحه من ابنه إسماعيل .. ولم يكن يأمره بذبح إسحاق وله فيه من الله تعالى من الموعود ما وعده ، وما الذى أمر بذبحه إلا إسماعيل .

قال محمد بن كعب القرظي فنكرت ذلك لعمر بن عبد العزيز وهو خليفة إذ كنت معه بالشام . فقال لى عمر : إن هذا الشيء ما كنت أنظر فيه ،

ورأى لأراه كما قلت ، ثم أرسل إلى رجل كان عنده من الشام وكان يهوديا فأسلم وحسن إسلامه ، وكان يرى أنه من علماء يهود فسأله عمر بن عبد العزيز عن ذلك وأنا عنده ، فقال له : أى ابنى إبراهيم الذى كان أمر بنبيه ؟ فقال : إسماعيل . ثم قال : والله يا أمير المؤمنين إن اليهود لتعلم ذلك ، ولكنهم يحسدونكم معشر العرب على أن يكون أبوكم الذى أمر الله بنبيه لما فيه من الفضل الذى ذكر أنه كان منه بصبره على ما أمر به ، فهم يمجدون ذلك ويزعمون أنه اسحاق ، لأن اسحاق أبوهم .

وسنرى فيما يلى أن هذا الاختلاف له جانب هام يفوق فى أهميته جانب البحث التاريخى الذى يراد به مجرد العلم باسم الذبيح من ابنى إبراهيم ، فإنه اختلاف يتعلق به اختيار الشعب الموعود ويتعلق به الحذف والإثبات فى سيرة إبراهيم ليتصل بذرية إسحاق وينقطع عن ذرية إسماعيل أو ليثبت من سيرته كل ما يتعلق بإسرائيل وينقطع منها كل ما يتعلق بالعرب ، وأن هذا النزاع قد بدا قديما قبل تدوين نسخ التوراة التى كتبت فى بابل ، أى قبل الميلاد بعدة قرون ..

وواضح أن النزاع فى أوله لم يكن نزاعا على العقيدة ، فإن العهد القديم يروى عن إبراهيم أنه قدم العشر للملكى صادق كاهن الله « العلى » أو عليون الذى كان معبودا لسكان فلسطين وما جاورها إلى الجنوب ، وقد زار هيرودوت بلاد العرب الشمالية عند مدخل مصر وروى عنهم أنهم كانوا يعبدون الله تعالى (Orotal) والملات أو إيليلات Alilat منذ قرون سابقة للقرن الخامس قبل الميلاد ، وهو القرن الذى عاش فيه هيرودوت . فلم يكن النزاع على العقيدة فى نشأته إلا فرعا من فروع التنازع على الميراث ، ولم

يكن شأن الذرية الموعودة أو المختارة إلا أنها تعزز دعواها في ذلك النزاع ، وتتفى عنه من ينازعها عليه .

وهذه المشكلة التي عرضت لمحمد بن اسحاق القرظي قد صادفت فقهاء المسيحية من قبل كما صادفت فقهاء الإسلام .. إذ كيف يؤمر إبراهيم بذبح إسحاق وهو ابنه الموعود الذي يخرج منه شعب الله المختار ؟ إن كاتب الرسالة إلى العبرانيين يقول في الاصحاح الحادى عشر حلا لهذه المشكلة : « إن إبراهيم بالإيمان قدم إسحاق .. وحيد .. الذى قيل له إنه باسحاق يدعى لك نسل ، إذ حسب أن الله قادر على الإقامة من الأموات » .

وحل المشكلة على هذا الوجه جديد فى المسيحية لم ينظر إليه أحنبار اليهود الذين اعتبروا أن التضحية قائمة على تسليم إبراهيم بموت اسحاق ، وأنه أطاع الله ولم يطع قلبه ولم يحفل بحنانه على ابنه الموعود ، ويبقى من المشكلة جانب آخر وهو وصف الابن بالوحيد ، فلم يكن اسحاق وحيداً مع وجود إسماعيل ، وأما إسماعيل فكان وحيداً قبل مولد إسحاق .

إن فهم السيرة كما جاءت فى الكتب الدينية أو فى كتب الشروح والتعليقات لا يتهياً للباحث ما لم يضع أمامه سر الاختلاف على إسحاق وإسماعيل ، وما نقلناه هنا من المصادر الإسلامية يوضح هذا السر بعض الإيضاح ، وربما تم إيضاحه بما يلى من مصادر التاريخ .

## الباب الرابع





تدين بعقائد الصابئة ملة يبلغ عدد أبنائها ستة آلاف ما بين رجل وامرأة وطفل ولا يجاوز بها المبالغ في عددها عشرة آلاف .

وهي على قلة عددها تستقل بلغة « مقدسة » خاصة ، ولها كتابة أبجدية ، وأحكام دينية في معيشتها لا تشبه في جملتها ديناً واحداً ولكنها تشبه في بعض أجزائها كل دين .

ومن ثم كان لها شائتها في الدراسات الدينية .

ففيها ولا شك عقائد سابقة لجميع الأديان الكتابية ، وعقائد سابقة لدين الخليل .

بل فيها ، على رأى بعض الباحثين ، بقية من الديانتين المختلفتين في عصر الخليل ، لأن الصابئة يدينون بمذاهب مختلفة يرد بعضها على بعض ولا سيما مذاهب الكواكب والأصنام مما تواترت الأخبار بالاختلاف عليه بين قوم إبراهيم ومن حاربيهم واضطروهم إلى الهجرة من بلادهم .

ويقول رايت Wright صاحب كتاب المطالعة العربية : إن حروفهم الأبجدية تشبه الحروف النبطية ، وأن لغتهم تشبه لغة التلمود الذى كتب في بابل ، ويقولون هم إن لغتهم الأولى سريانية وأنهم كانوا بمصر على عهد الفراعنة الأول وتلقوا ديانتهم الأولى من أحبارها ثم هجروها حين تحول أهلها عن الدين القويم .

والمحقق من أمرهم أنهم يرجعون إلى أصل قديم ، لأن استقلالهم باللغة الدينية والكتابة الأبجدية ، لم ينشأ في عصر حديث ، ولهذا يفهم الدارسون للأديان أن تحقيق لغتهم وكتابتهم يؤدي إلى جلاء الغوامض عن

تاريخ الكلدان فى الزمن الذى قام فيه الخليل بدعوته ، ويؤكد هذا الفهم أن هؤلاء الصابئة يقيمون فى الأقاليم الجنوبية من العراق حيث أقام الخليل فى رواية العهد القديم ، ومنهم فئة تحج إلى حاران التى هاجر إليها ، وينسب إليها الصابئة الحرائيون .

ومع استقلال الصابئة باللغة الدينية والكتابة الأبجدية ، يشتركون مع أصحاب الأديان فى شعائر كثيرة ، ولا يعرف دين من الأديان تخلو عقيدة الصابئة من مشابهة له فى إحدى الشعائر .. فهم يشبهون البراهمة والمجوس والأورفيين أصحاب النحل السرية ، كما يشبهون اليهود والنصارى والمسلمين ، كما يشبهون الفلاسفة وأصحاب المذاهب العقلية فى تفسير الوجود والموجودات .

وهم كما يشبهون الجميع يخالفون الجميع .

وتعليل هذه المخالفة أنهم تشبثوا بأصل قديم لا يفارقونه ، أما تعليل المشابهة فليس بالعسير ، فإن مقام الصابئة عند خليج فارس يجعلهم فى طريق كل ملة يتردد أبناؤها على ذلك الاقليم أو يقيمون فيه ، وقد ترد عليه من قديم الزمن هنود و فرس وطورانيون وعرب وسريان وفينيقيون ، واتصل به أبناء البحار ، كما اتصل به أبناء الصحراء ، فليس بالعجيب أن تعلق بعقيدة الصابئة الأقدمين مسحة من كل ملة على طول الزمن وتتابع العهود .



فمن مشابھتهم للبراهمة أنهم يتخرجون من ملامسة غيرهم ويتطهرون إذا لمسوا غريباً فى حالة من حالات العبادة .

ومن مشابھتهم لأصحاب العقائد الأورفية - أو السرية - أنهم يكتمون كتبهم أشد الكتمان ، ولا يباشرون شعائهم مع الغريباء ، ويتقاسمون الخبز المقدس علامة على الاخوة الروحية ، ويعتقدون أن الكون كونان ، وأن الخلق خلقان . فالكون الظاهر غير الكون الباطن ، وكل مخلوق فى العلانية صورة محجوبة فى عالم الغيب ، حتى آدم وبنوه منهم أهل ظاهر وأهل باطن لا يراهم من يعيشون فى العلانية .

ومن مشابھتهم للمجوس أنهم يتوجهون إلى قطب الشمال وإلى الكواكب عامة واكتهم لا يعبدونها ، بل يحسبونها من مظاهر الروحانيات التى لا تبرز للعيان .

ومن مشابھتهم للمسيحيين أنهم يدينون بالعماد وييجلون يوحنا المعمدان أو يحيى المفتسل . ولكن التعميد أعم عندهم من التعميد فى المسيحية ، ويندر منهم من يسكن بعيداً من الأنهار لحاجتهم كل يوم إلى العماد ، وإلى التطهر بالماء .

ومن مشابھتهم للمسلمين أنهم يقيمون الصلاة مرات فى اليوم ، ويقولون أنهم فرضت عليهم سبعاً ثم أسقطها يوحنا عنهم وأدخل بعضها فى بعض واكتفى منها بثلاث ، ولكنه لا يسجدون فى صلاتهم بل يكتفون بالقيام والركوع ، وهم يتوضئون قبل الصلاة ويغتسلون من الجنابة ويعرفون نواقض الوضوء ولكنهم يغالون فيها .

وعندهم نبائح كذبائح اليهود ويوم فى ختام السنة كيوم اليهود .  
ولكنهم يحرمون الختان ولا يبنون لهم هيكلًا قائمًا ، بل يبنون الهيكل من  
القصب كما تبنى الخيام ، موقتاً عند الحاجة إليه فى الأعياد . فكأنها  
بقية أو أصل لعيد الظلال وللهيكل المنقول .

ومنهم من ينتمى إلى كاظم بن تارح ، وقد ذكرهم المقرئى بين الفرق  
المختلفة ، وكأنهم يقابلون دين إبراهيم بدين أخ له ينتمى إلى تارح ،  
أبى إبراهيم فى رواية العهد القديم .

وهم ينكرون الأنبياء ، ويقولون إن الله لا يخاطب أحداً من البشر وإنما  
خلق الله الروحانيات ، أى الملائكة ، ثم تلبست هذه الروحانيات بالكواكب  
النورانية ، ولما احتاج الأمر إلى أمثلة لهذه الكواكب يراها العباد حين  
يشاعون ، صنعوا لها صوراً من الأوثان ، وجعلوا اتجاههم إلى نجم  
القطب لأنه ثابت فى مكانه ، لا يختلف له فك باختلاف الأزمان .

ولهم أقوال فى تنزيه العقل الإلهى تشبه أقوال الفلاسفة ، ومنهم من  
يحرم الطعام الذى حرمه اتباع فيثاغورس كالبصل ويضيفون إليه أنواعاً  
من الخضر كالكرنب ولحوم الحيوان ذى الذنب ، لأنهم يستوحون الغيب  
فى الرؤيا ، وهذه الأطعمة تمنع الرؤيا الصادقة .

والغالب أنهم عرفوا شيئاً من أقوال حكماء اليونان من طريق  
القساوسة النسطوريين الذين هاجروا إلى جنوب العراق فى صدر  
المسيحية هرباً من الاضطهاد ، وكان أكثرهم يعرفون اليونانية ويقرأون  
الفلسفة ولا سيما الرواقية والفيثاغورية ، ولكن اتصال اليونان ببلاد  
الكلدان أقدم من المسيحية ومن اليهودية ، ومن الكلدانيين أخذ اليونانيون  
خصائص الكواكب المعبودة وحرمت المعابد التى تقام لها ، وشعائر

الطواف بها وحماية الضحايا التي ترسل في حرم المعبد وما إلى ذلك من العادات والعبادات التي اندثرت بين الصابئة المحدثين ضرورة لا حيلة لهم فيها ، لأن إقامة الحرم في مكان مطروق إنما يقوم بقوة الحاكم ، وبناء المعابد إنما يقوم بوفرة المال وكثرة العدد ، وهم قليل متفرقون لا يملكون الثروة ولا السلطان .

والمشهود عن الصابئة أنهم يوقرون الكعبة في مكة ويعتقدون أنها من بناء هرمس أو ادريس عليه السلام وأنها بيت زحل أعلى الكواكب السيارة ، وينقل عنهم عارفوهم أنهم قرأوا صفة محمد عليه السلام ، في كتبهم ، ويسمونهم عندهم ملك العرب ، لأن الشائع فيهم أنهم لا يؤمنون بالأنبياء إلا فرقة واحدة تذكر شيئاً وادريس وإبراهيم ويحيى المغتسل ويحسبونهم تارة من الأنبياء وتارة من عباد الله الخالص الذين وصلوا بالرياضة والعبادة إلى مقام الزلفى والإلهام .

وقد كان الباحثون يعجبون لتنويه القرآن الكريم بهذه الملة مع قلة عددها وخفاء أمرها ، ولكن الدراسات الحديثة بينت للباحثين العصريين شأن هذه الملة في دراسات الأديان كافة ، فعلموا يبحثون عن عقائدها الآن وعقائدها في عصر الدعوة الإسلامية ، وثبت لهم أنها تؤمن بالله واليوم الآخر ، وتؤمن بالحساب والعقاب ، وأن الأبرار يذهبون بعد الموت إلى عالم النور « ألى دنهور » وأن المتنين يذهبون إلى عالم الظلام « ألى دهنشوخا » ويلبثون فيه زمناً على حسب دنوبهم ، ثم ينقلون منه إلى عالم النور .

ولهم كتاب يسمونه ( كنزة ) ولعله من مادة الكنز التي تفيد معنى النفاسة والكتمان ، لأنهم يقدسونه ويخفونه فلا يطلعون أحداً على أسرارهم .

إلا أن المتفق عليه أن اللغة التي كتب بها كتاب الكنزة وغيره من الكتب المقدسة عندهم هي لغة سامية الأصل قريبة من السريانية ، وتكفي نظرة في مصطلحاتهم للجزم بهذه الصلة الوثيقة بين لغتهم واللغة العربية الحديثة فضلاً عن القديمة المهجورة .

فمن كلماتهم ومصطلحاتهم « ألى » بمعنى عالم ، و « شماش » بمعنى شمس و « هي » بمعنى حي ، و « روحايا » بمعنى روح ، و « موشية » بمعنى المسيح ، و « بهية » بمعنى يحيى ، و « قدومي » بمعنى القديم ، و « حران » سفلابى « بمعنى السفلى و « ترميد » بمعنى تلميذ ، و « أسفر » بمعنى سفر ، و « تنيائى » بمعنى الثانى ، و « تليثائى » بمعنى الثالث ، واسم الصابئة نفسه على ما يقول بعضهم مأخوذ من السابحة ، سموا به لكثرة الاغتسال فى شعائرهم وملازمتهم شواطئ الأنهار من أجل ذلك ، ولكنهم يطلقون على ملتهم اسم « مندالى » ولا يعرف من أين مأخذه القديم ، واشتقاق اسمهم من السبع أرجح من نسبة الاسم إلى السبوت العبرية بمعنى الجنود - جنود السماء - أى الكواكب ، التي اشتهروا بعبادتها .

والأبجدية عندهم قريبة من أبجدية حساب الجمل على حسب ترتيبها فى أبجد هوز حتى كلمن .. إلخ وهي « آ . با . كا . دا . ها . وا . زا .

ها . طا . يا . كا . لا . ما . نا . سا . اي . يآ . صا . فا . را . شا .  
تا . » .

ومن هذه الحروف ما يقارب مخارج الحروف التي تقابله في اللغة  
الفارسية ، لأنهم تعبدوا نطقها منذ زمن قديم .

ولم يتيسر حتى اليوم كشف الستار عن بواطن معتقداتهم وشعائهم ،  
لأنهم يصطنعون التقية ويوجبونها ، ومن ذاك أنهم يحرمون الصيام باطناً  
كما اشتهر عنهم ، ولكنهم يصومون جهراً . ويرى ابن النديم في  
الفهرست أنهم يصومون ثلاثين يوماً مفرقة على أشهر السنة ، وقد يتنفلون  
بصيام أيام النسيء الخمسة ، ويرى عنهم أيضاً أنهم يصومون خمسة  
أسابيع يأكلون فيها الطعام نهاراً وليلاً ويجتنبون أكل اللحوم المباحة لهم  
وهي غير ذات الذنب ، ويقال : إن الصيام بنوعيه قديم عندهم يرجع إلى  
أيام البابليين .

وقد نكروهم القرآن الكريم غير مرة وجاء في سورة البقرة « إن الذين  
آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل  
صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » .

ولا نعلم اليوم على التحقيق تفصيل عبادتهم في أيام الدعوة الإسلامية  
ولكنهم كانوا ولا يزالون ينزهون الله غاية التنزيه ويقولون إن الكواكب  
ملائكة نورانية ، ولم تكن لهم هياكل ولا أصنام عند ظهور الإسلام ، ولابد  
عندهم من مخلوق متوسط بين الروحية والمادية يهدي الناس إلى الحق  
لأن الروحانيات مخلوقة من كلام الله جل وعلا ، دعاها بأسمائها  
فوجدت ، ولا يصل كلام الله إلى الناس إلا بوساطة مخلوق بين النور  
والتراب ترقيه الرياضة والهداية وتؤثره نعمة الله .

وأقرب ما نشبه به هذه العقيدة أنها كالحوض الذى تصب فيه مسارب الماء من كل مورد ، فإذا أخذت ماءه فحلته فوجدت فيه أثراً من كل مسرب ، ولكنها توجد فيه على امتزاج ولا بد من الجهد لتصفيتها والرجوع بكل جزء من أجزائها إلى ينبوعه الذى صدر منه فى أصله البعيد .

وهكذا العقيدة الصابئية فى امتزاج عناصرها وعلاقة كل عنصر منها بالقصائد الأخرى ، ولكنها على هذا الامتزاج مهمة جداً فى البحث عن تلك العقائد ، وبخاصة عقيدة الخليل .

فهى مهمة من وجهة المكان ، لأنها قديمة العلاقة بكل مكان تعلقت به سيرته عليه السلام ، من جنوب الفرات إلى شماله ، إلى بلاد السريان ، إلى البلاد النبطية من شمال الحجاز .

وهى مهمة من وجهة زمانها ، لأن لغتها المقدسة تشير إلى زمان متوسط بين اللغات القديمة المهجورة واللغة السريانية الحديثة ، ولم تكن لغة إبراهيم سريانية حديثة كالتى بقيت إلى الزمن الأخير ، ولم تكن إحدى اللغات المهجورة التى يجمع المؤرخون موادها مبعثرة متفرقة ولا يفهمون مفرداتها وتراكيبها وقواعدها ، فإن تلك اللغات المهجورة قد انقطعت صلتها بمن بعدها على خلاف لغة الخليل . فإذا أشارت لغة الصابئة إلى زمن متوسط بين اللغات المهجورة واللغات السامية المتأخرة فهى إحدى القرائن التى يستعان بها على تعيين زمان الخليل .

وهى مهمة من جهة موضوعها ، لأنها ترينا ملتقى التوحيد القديم والوثنية القديمة ، وفيها بقايا الاصطدام بين العقيدتين ، وقد يكون مدار الاختلاف بين عقيدة الخليل ومخالفه حول هذا المصطدم ، فإن بقايا التنازع بين المعتقدات ظاهرة فى العقائد الصابئية ، يكاد بعضها أن يكون

رداً على البعض الآخر ، فلا وثنية ولا إيمان بالكواكب من جهة ، ولا خلاص في الوقت نفسه من الوثنية والإيمان بالكواكب على صورة من الصور ، ولعل العقيدة الصابئية كما بقيت خليط مجتمع من الجانبين بعد هجرة إبراهيم وشيعته من وطنهم القديم .

ومن هنا كانت نحلة الصابئية مهمة في دراسة الأديان على العموم ودراسة دين إبراهيم على الخصوص ، وكان لها في ذلك شأن لا يناسب عددها القليل وعزلتها التي فرضتها على نفسها وفرضتها عليها أحداث الأيام .





## الباب الخامس





لم يبق من المراجع القديمة ما يضاف إلى الأبواب السابقة غير أقوال المؤرخين الأقدمين .

وهؤلاء المؤرخون الأقدمون ينتمون إلى الأديان الكتابية الثلاثة ، ويعول كل منهم على كتب دينه ، فلا يناقضها ، وقد يزيد عليها ما ينطوى فيها ولا ينفيها ، وقد يأتي في أخبارهم ما يخالف كتب الأديان الأخرى ويزيد عليها شيئاً لا يسلمه من يعتقدونها ، ولكن التواريخ القديمة على العموم لم تعتمد على مصدر غير كتب الدين وتفسيراتها في كل ملة .

وايس المقام هنا متسعاً للإفاضة في النقل من كتب المؤرخين الأقدمين ، فنحن نختار مؤرخاً من كل ملة يقتدى بها المقتدون في بابيه ، ونكتفي بيوسيفوس من مؤرخي اليهود ، وأبى الفرج بن العبري من مؤرخي المسيحيين وأبى الفداء من مؤرخي المسلمين :

#### ١ - تاريخ يوسيفوس

« سأتكلم الآن عن العبرانيين :

« فالج بن عامر ولد له رعوس ، وولد لرعوس سيروج ، وولد لسيروج ناخور ، وولد لناخور ثيروس<sup>(١)</sup> Therrus وهو أبو إبراهيم العاشر من سلالة نوح ، ومولده في سنة ٩٩٢ بعد الطوفان .

« ... وكان لإبراهيم اخوان : ناخور وآران

« وولد لآران ( حاران ) لوط وبنيتان هما سارة وملكة ، ومات في بلاد الكلدان في بلدة تسمى أور الكلدانيين ، وقبره هناك يرى إلى اليوم .

<sup>(١)</sup> هكذا ينطق بالانغريقية وهو تارح في كتب اليهود .

وتزوج ناخور بنت أخيه ملكة ، وتزوج إبراهيم بنت أخيه سارة ، وكره ثيروس المقام بئور حيث فقد ابنه المحزون عليه حاران ، فهاجر منها إلى شاران ( حران ) بالعراق حيث مات ثيروس وله من العمر مائتا سنة وخمس سنوات ، إذ كان عمر الإنسان قد قصر ولم يزل يقصر إلى عهد موسى فأصبحت غايته مائة وعشرين سنة وهو عمر موسى .

« وولد لناخور ثمانية من زوجته ملكة ، وهم عز ويوغر وبثوئيل وخزام وعنرو وأدلفاس وأدفاس وبثوئيل ، وهؤلاء هم أبناؤه الشرعيون من زوجته ملكة ، أما أبناؤه الآخرون فهم طباي وجدام وطاو وماخاس من جاريته روما .

« وولد لبثوئيل بنت اسمها رفقة وولد اسمه لابان .

« ولما لم يكن لإبراهيم ولد شرعى تبنى لوطاً ابن أخيه حاران وأخا زوجته سارة ، وترك بلاد الكلدانيين وهو فى الخامسة والسبعين ليذهب إلى كنعان حيث أمره الله وحيث ترك نريته من بعده .

« وكان إبراهيم رجلاً متيقظ الذهن فى جميع الأمور ، مقتنعاً لمن يسمعه ، غير مخطئ فى فهمه واستدلاله ، فأدرك من حقائق الفضائل ما لم يدركه سائر البشر ، واعتزم أن يصحح الأفكار التى شاعت بينهم عن الله ويغيرها ، فكان من ثم أول من اجترأ على المناداة بأن الله خالق الكون واحد ، وأنه إذا وجد كائن آخر ينفع الناس فإنما يفعل ذلك بإذنه ولا يفعله بقدرة من عنده ، وقد انتهى إلى ذلك من مراقبته لما يطرأ على الأرض والماء والشمس والقمر وسائر الأجرام السماوية من عوارض

التغير والتقلب ، أو لاح له أن هذه الأجرام لو كانت لها مشيئة لحكمت على نفسها ، فأما وهي لا تملك نفسها فكل ما تصنعه ، وكل ما ينفعنا من صنعها ، فليس من عندها بل من عند من يحكمها وهو الجدير بون سواه بالشكر والطاعة منا .

والواقع أن هذه الأفكار هي التي أثارت عليه الكلدانيين والعراقيين ، فرأى من الخير بمشيئة الله ومعونته أن يرحل إلى أرض كنعان ، وهناك استقر وبني لله منبجاً وقدم عليه القرى .

« ويذكر المؤرخ بروسوس أبانا إبراهيم ولا يسميه حيث يقول : إنه في الجيل العاشر بعد الطوفان ، عاش بين الكلدانيين رجل صدق متبحراً في العلوم السماوية . وزاد المؤرخ هكتاتوس<sup>(١)</sup> على ذلك أنه ألف كتاباً عنه ، وقال نقولا الدمشقي في الكتاب الرابع من تاريخه أن ابراميس<sup>(٢)</sup> حكم دمشق وكان مغيراً قدم من أرض بابل من البلاد التي تسمى بلاد الكلدانيين ، ولم يمض عليه زمن طويل حتى هجرها وقومه إلى أرض كنعان - وتسمى اليوم يهودا - وفيها ذريته الذين ساكنب عنهم في كتاب آخر ، ولا يزال اسم ابرام مشهوراً في إقليم دمشق حيث تسمى إحدى القرى بمسكن ابرام .

« ثم مضى زمن وأصاب كنعان القحط وسمع إبراهيم براءء المصريين فاعتزم الهجرة إلى مصر ليصيب من خيراتها ويسمع ما يقوله أخبارها

(١) عاش هكتاتوس في مصر في القرن الثالث قبل الميلاد .

(٢) حسب الكتابة الإغريقية .

فى أمر الله بوفى نفسه إذا علم من كلامهم ما هو خير مما عنده أن يتقبله أو يرى أن عقيدته خير مما عندهم فيدعوهم إليها .

« وأخذ سارة معه ، وخاف ولع المصريين بالنساء وأن يغصبه عليها الملك ويقتله من أجلها لجمالها فتوصاها أن تقول أنها أخته ، وحدث بعد وصوله إلى مصر كل ما توقعه فتسامع الناس بجمال زوجته ولم يقنع فروائيس<sup>(١)</sup> ملك المصريين بالسماع فهم بأخذها لولا أن الله أحبط جريمته بما فشا فى مصر من الوباء والقلق ، ثم قرب الملك قرايبته ليعلم حقيقة البلاء فقال له الأبحار أن البلاد من غضب الله لأنه نوى فى نفسه أن يغتصب امرأة رجل غريب .

« ولا بلغ منه الرعب سأل سارة من هى ومن هو الرجل الذى جاءت معه ؟ فاعتذر لإبراهيم حين علم جليلة الخبر وقال له أنه لم يتعلق بها إلا لظنه أنها أخته لا زوجته ، وإنما أراد أن يبنى بها ولم يرد أن يغتصبها فى نزوة من نزوات هواه ، ثم أغدق على إبراهيم ثروة جزيلة<sup>(٢)</sup> ، وطفق إبراهيم يباحث علماء مصر وتزداد شهرته بالعلم والفضيلة .

« ولا رأى إبراهيم أن المصريين متشبهون بعادات شتى يخالف بعضهم بعضا من جرائها ويعادى بعضهم بعضا لأجلها جعل يناقشهم فيها كل فريق على حدة ويبدى لهم جميعا أنها ليست على شئ من

(١) يقصد فرعون .

(٢) فى موضع آخر من تاريخ يوسيفوس ينكر أن حاكما أغار على فلسطين واقتاد ساره مع السبايا .

الحق ، ويحل بذلك منهم محل الإعجاب فيعلمون أنه لم يكن على نصيب وافر من الفطنة وحسب ، بل كان كذلك عظيم القدرة على إقناع سامعيه فى كل موضوع تناوله ببحثه ، وقد أطلعهم على علم الحساب وقوانين الفلك ولم يكن أحد المصريين على علم بها قبل مقدم إبراهيم ، وإنما جاءت من الكلدان إلى مصر ثم من مصر إلى الإغريق .

« ثم قسم الأرض بينه وبين لوط بعد عودته إلى أرض كنعان ، وكان رعاتهم يتنازعون المرعى فى مكان واحد ، فجعل لوطا يختار ما يشاء ورضى هو بما تركه له من منخفض الأرض فى تابور - حبرون - وهى أقدم من مدينة تانيس بسبع سنوات<sup>(١)</sup> .

أما لوط فاختار السهل إلى ناحية نهر الأردن غير بعيد من مدينة سدوم ، وكانت مدينة عامرة قضى الله عليها بالخراب كما سبينه فى موضعه .

« وكانت سدوم مزدهرة فى العصر الذى سيطر فيه الآشوريون على آسيا ، وغزت ثروتها وتكاثر عدد شبانها وحكم أرضها خمسة ملوك هم : بالاس وبالياس وسينابان وسنفير وملك البالان - كل منهم فى إقليمه ، وزحف الآشوريون على هؤلاء الملوك الخمسة بعد أن قسموا جيوشهم إلى أربعة أقسام يقود كل جيش منها قائد غير قواد الجيوش الأخرى ، ثم ضربوا عليهم الحصار ودارت المعركة بينهم وفرض الآشوريون جزية على الملوك السدوميين ، وخضع هؤلاء الملوك اثنتى عشرة سنة يؤدون الجزية

(١) يرجع تاريخ تانيس إلى أكثر من ٢٠٠٠ سنة قبل الميلاد وكان الشائع فى القرن الأول للميلاد على غير ثقة أن حبرون بنيت سنة ٢٣٠٠ قبل الميلاد .

التي فرضت عليهم ، ولكنهم ثاروا فى السنة الثالثة عشرة فجرد عليهم  
الاشوريون جيشا بقيادة أمرا بسيدس وأريوخ وقدر لعومر وئدال ؛ وعاش  
هؤلاء فى سورية جميعاً وأخضعوا سلالة الجبارين ثم بلغوا سدوم  
وعسكروا فى الوادى المعروف بحفرة القار ، إذ كان الوادى كثير الحفر  
حين كانت سدوم عامرة ، ثم امتلأت الحفر بالماء بعد تدميرها وأصبحت  
بحيرة تسمى بالأسفلتية ، وسأعود إلى خبر هذه البحيرة قريباً .

« واشتبك السدوميون والاشوريون فى قتال عنيف هلك فيه كثيرون  
ووقع الباقون من السدوميين فى الأسر ، وكان بين الأسرى لوط وقومه  
لأنهم حالفوا السدوميين .

« وسمع إبراهيم بالنكبة فدخله الخوف على قريبه لوط والاشفاق على  
أصحابه وجيرانه السدوميين ، واعتزم التعجيل بانقاذهم وخرج فى الليلة  
الخامسة فانقض على الاشوريين بالقرب من مدينة دان على إحدى شعبتى  
نهر الأردن وفاجأهم قبل أن يستعدوا بالسلاح ، وذبح بعضهم وهم على  
فراشهم جاهلين بمصيرهم ، وهرب الآخرون الذين استلقوا على الفراش  
سكارى ولم يستفرقوا فى الرقاد ، فجد إبراهيم فى اقتفاء أثرهم حتى بلغ  
( أوبه ) بأرض الدمشقيين ودل بذلك على أن النصر لا يتوقف على كثرة  
الأيدي وأن الغيرة والصلابة تغلبان العدد الكثير ، لأنه انتصر بثلاثمائة  
وثمانية عشر من عبيده وثلاثة من أصحابه على ذلك الجمع الكبير ،  
وأرسل بقيتهم ناجين بالخزى إلى ديارهم .

« ولما خلاص إبراهيم السدوميين ومعهم قريبه لوط عاد فى سلام ،  
واقية ملك سدوم فى المكان المسمى بالوادى الملكى واستقبله هناك ملك



سليمى ملكى صادق ، ومعنى هذا الاسم الملك الصديق وهو اسم اشتهر به بين الجميع فاخترأوه كاهنا لله ، وأصبحت سليمى هذه المكان الذى عرف بعد ذلك باسم أورسليمى ( أورشليم ) .

« ورحب ملكى صادق بإبراهيم ووسعه ومن معه فى ضيافته وجعل فى أثناء الضيافة يثنى على إبراهيم ويحمد الله الذى أسلم أعداءه إلى يده ، فقدم له إبراهيم عندئذ عشر الغنائم فقبل الهدية ، أما ملك سلوم فقد رجا إبراهيم أن يستبقى له كل الغنائم ولم يطلب غير رعيته التى أسرها الآشوريون ، فأبى إبراهيم أن يأخذ شيئاً غير طعام عبيده ، ووهب بعض الغنم لشركائه فى القتال ، وأولهم أسخون والآخران عنر ومامبر .

« ورضى الله عن هذه المأثرة منه وقال له : إنه لن يضيع جزاءه على هذا العمل الطيب ، فأجاب إبراهيم : وأى شئ يسرنى من هذا الجزاء أن لم يكن له وريث بعدى ؟ فتنبأه الله أنه سيعقب ولدا تبلغ نريته عدة النجوم فى كثرتها ، فاقرب إبراهيم إلى الله قربانا حسب أمره عند سماعه بهذه البشرى ، وكان القريان على هذا النحو ، إذ أخذ عجلا ابن ثلاث سنوات وحملأ ابن ثلاث سنوات كذلك ويمامة وحمامة ، وذبحها وشطر كلا منها شطرين ما عدا الطير ، وقبل أن يقام المذبح ، ولما تزل جوارح الطير تحوم على الذبائح ، متعطشة للدم سمع صوتا إلهيا يقول له : إن نريته ستلقى الشر من جيرة مصر أربعمائة سنة ولكنهم بعد العذاب يغلبون عدوهم ويقهرون الكنعانيين فى القتال ويملكون أرضهم ومدائنهم .

« وكان إبراهيم يعيش على مقربة من بلوطة عجيح ، غير بعيد فى أرض كنعان من مدينة الحبرونيين ، حيث أحزنه عم زوجته فصلى لله كى

يرزقه ولدا ذكرا وأمره الله أن يوقن من ذلك كما أيقن بالخير من طاعته  
لأمر الله الذي أمره بالهجرة من العراق .

« وأحضرت ساره بأمر الله إلى فراشه إحدى جواريتها المصريات  
المسماة هاجر عسى أن يرزق منها ذرية ، فلما حملت اجترأت على إهانة  
سارة واتخذت سمة الملكات كاتما تصير حوزة إبراهيم كلها إلى ابنها  
الذي لم يولد ، فأنسلمها إبراهيم إلى سارة تؤذيها ، ولم تصبر هاجر على  
مذلتها فهربت ودعت إلى الله أن يتولاها برحمته ، وبينما هي في البرية  
ظهر لها ملك من عند الله وأمرها أن تعود إلى سيدها وسيدتها ووعدا أن  
ترضى عن عيشها إذا هي غضت من كبريائها لأنها لقيت ما لقيته من جراء  
الاستطالة على مولاتها ، وإنها إذا عصت أمر ربه هلكت ولكنها إذا عادت  
إلى البيت صارت أما لولد يملك تلك الأرض ، فطاعت وعادت إلى سيدها  
وسيدتها فسامحها ووضع بعد قليل ولدا سمته إسماعيل أى المسموع  
من الله ، لأن الله استمع لصلاتها .

« وكان إبراهيم قد بلغ السادسة والثمانين حين ولد له هذا الولد ، وبلغ  
التاسعة والتسعين حين تراعى له الرب ويشره بولد يرزقه من ساره ، أما  
له أن يسميه إسحاق وموحيا إليه أن أمما عظيمة وملوكا سيخرجون من  
نسله وأنهم يستولون بالحرب على أرض كنعان كلها من صيدا إلى مصر ،  
وعليهم أن يختتنوا لكيلا يختلطوا بالأمم الأخرى ، وأن يكون الختان في  
اليوم الثانى بعد الولادة ، وسأبين فيما بعد أسباب عادة الختان عندنا .

« وسأل إبراهيم عن إسماعيل هل يعيش ؟ فأنبأه الله أنه سيعيش  
ويعمر ويصبح أبا لأمم عظيمة ، فشكر إبراهيم لربه هذه النعم ، واختنن

هو وآل بيته جميعاً وإسماعيل الذي كان يومئذ في الثالثة عشرة ، وكان أبوه في التاسعة والتسعين » .

ثم مضى يوسيفوس يروي قصة سدوم ، ونجاة لوط إلى صغير التي سميت بذلك لصغرها ، وأن بنتى لوط أشققتا من هلاك الجنس البشري فولدتا لأبيهما موآب ومعناها من الأب ، وعمان ومعناه ابن السلالة ، ومن ذريتهما أبناء سورية الشرقية والجنوبية .

ثم روى يوسيفوس مولد اسحاق وختانه في اليوم الثامن ، وأن العرب يؤجلون الختان إلى السنة الثالثة عشرة كما اختن أبوه إسماعيل ، وأن سارة عادت فأصرت على إقصاء هاجر وابنها ، فخرجتا إلى البرية وكاد الغلام أن يموت عطشا تحت شجرة من أشجار التتوب لولا أن هدى الملك من الرب هاجر أمه إلى ينبوع ماء قريب .

قال يوسيفوس : ولما بلغ الصبي مبلغ الرجال زوجته أمه مصرية من قومها فولدت له اثني عشر ولدا هم : نيايوث ، وقدار ، وعبدئيل ، ومبسام ، ومشمع ، وأنوم ، وماسم ، وقديم ، وتيمان ، وجثور ، وناقش ، وقدماس ، واستولى هؤلاء على الأرض كلها من العراق إلى البحر الأحمر وسموا بالنباتيين ( النبطيين ) وهم الذين سمي باسمهم جميع أمة العرب وقبائلها إكراما لشأنهم ولشهرة إبراهيم .

ثم بنى إبراهيم بعد ذلك بقطورة وولد له منها ستة أبناء أقوياء على العمل سرعاً في الفهم ، وهم زمجران وجزار ومدان ومديان ولوشباق وسوس .... فأرسلهم إبراهيم وأبناءهم يلتمسسون لهم منازل على

التروجلوديتس<sup>(١)</sup> Troglodytis وفي بلاد العربية السعيدة التي تمتد إلى البحر الأحمر ، ويقال أن أفرون بن مدان جرد حملة على لوبيا واحتلها وإن أبناء أبنائه أقاموا هناك وسموا الأرض باسم أفريقيا .

ثم ختم يوسيفوس قصة إبراهيم بنياً وفاته .

وقال : إن إسحاق وإسماعيل دفناه إلى جوار سارة في مقبرة حبرون . وكان قد روى في ختام قصة سارة أن الكنعانيين تبرعوا بدفنها على النفقة العامة ، ولكن إبراهيم اشترى المدفن من أخرايم بأربعمئة مثقال .

#### (٢) ابن العبري

وإذا كان يوسيفوس مثلاً للمؤرخ القديم من الوجهة الإسرائيلية ، فابن العبري أبو الفرج بن أهرؤن صاحب مختصر الدول المتوفى سنة ١٢٨٦ قد يكون المثل الوحيد للمؤرخ القديم من الوجهة المسيحية في هذا الموضوع ، لأنه أمام من أئمة الكنيسة السريانية التي ينتشر اتباعها في مواطن إبراهيم ويحفظون أخباره التقليدية منذ القرن الأول للميلاد .

قال في كلامه عن نبوة الأولياء - أي الآباء - في بني إسرائيل :

« ومن أئمتنا ياسليوس وأفریم يزعمان أن من آدم إلى عابر هذا كانت لغة الناس واحدة وهي السريانية ، وبها كلم الله آدم .

---

(١) شاطيء البحر الأحمر الشرقي وقد يطلق على الشاطيء المقابل .

« وتنقسم إلى ثلاث لغات : أفصحها الآرامية وهي لغة أهل الرها وحران والشام وبعدها الفلسطينية ، وهي لغة أهل دمشق وجبل لبنان وياقي الشام الداخلة ، واسمها الكلدانية النبطية وهي لغة أهل جبال أنثور ( آشور ) وسواد العراق . ويعقوب الرهاوي يقول أن اللغة لم تزل عبرية إلى أن تبلبلت الأسن ببابل .

« وفالغ بن عامر ولد له اربعوه وعمره على الرأي السبعيني<sup>(١)</sup> مائة وثلاثون سنة ، وعلى رأي اليهود ثلاثون سنة ، وجميع أيامه ثلثمائة وثلاث وأربعون سنة .

« في سنة مائة وأربعين لغالغ فلفت الأرض أي قسمت قسمة ثانية بين ولد نوح . فصار ابني سام وسط المعمورة فلسطين والشام وأشور وسامرة وبابل وفارس والحجاز ، وابني حام التيمن كله أي الجنوب : أفريقية والزنج ومصر والنوبة والحبشة والسند والهند ، وابني يافث الجربيا أي الشمال : الأندلس والإفرنجة وبلاد اليونانيين والصقالبة والبلغار والترك والأرمن . وبعد وفاة فالغ ثارت الفتن بين بنيهِ وبين بني يقطان أخيه ، وشرع الناس في تشييد الحصون .

« وأرعو بن فالغ ولد له ساروغ وعمره على الرأي السبعيني مائة واثنان وثلاثون ، وعلى رأي اليهود اثنتان وثلاثون سنة ، وجميع أيامه ثلثمائة وتسع وثلاثون سنة .

---

(١) ترجمة التوراة المعروفة بالترجمة السبعينية من اشتراك اثنين وسبعين مترجما في نقلها إلى اليونانية .

« وفي سبعين سنة لأرعو قال الناس بعضهم لبعض هلموا : نضرب لبنا ونحرق أجرا ونبنى صرحا شامخا فى علو السماء ، ويكون لنا ذكرا كى لا نتبدد على وجه الأرض ، فلما جدوا فى ذلك بأرض شنعار وهى السامرة ( ونمرود بن كوش قات راقعى الصرح بصيده - أى جلب لهم القوت - وهو أول ملك قام بأرض بابل ، وهو الذى رأى شبه إكليل فى السماء واتخذ مثله ووضع على رأسه فليل إن إكليله نزل من السماء ) ..

قال الله تعالى : هذا ابتداء عملهم ولا يعجزون عن شيء يهتمون به ، سوف أفرق لغاتهم لئلا يعرف أحدهم ما يقول الآخر . فبدد الله شملهم على وجه الأرض ، وأرسل رياحا عاصفة فهدمت الصرح ومات فيه نمرود الجبار وتبليت لغات الآدميين ، وذلك دعى اسم ذلك الموضع بابل .. وبنى نمرود ثلاث مدن : إرخ وخیلیا - أى الرها ونصيبين - والمدائن .

« وساروغ بن أرغو ولد له ناحور وعمره على الرأى السبعينى تسع وسبعون سنة وعلى رأى اليهود تسع وعشرون سنة ، وجميع أيامه مائتان وسنة واحدة ، وفى خمس وعشرين سنة من عمره كان جهاد أيوب الصديق على رأى أروذ الكتمانى ، وبنى أرمونيس ملك كتعان سدوم وغاموره على اسم ولديه ، ومدينة صاعر على اسم أمهما .

« وطرح ابن ناحور ولد له إبراهيم وعمره على الرأين جميعا سبعون سنة ، ومات بمدينة حران ، وبنى مورفوس ملك فلسطين مدينة دمشق قبل ميلاد إبراهيم بعشرين سنة ، ويوسيفوس يقول : إن عوص بن أرام بناها ، ومن هاهنا يتفق التاريخان السبعينى والعبرانى .

« وإبراهيم بن ترح ولد له اسحاق وعمره مائة سنة ، وجميع أيامه مائة وخمس وسبعون سنة ، ولما أتت عليه خمس عشرة سنة استجاب له الله في العقاق - أى الطيور - التى كانت تفسد فى أرض الكلدانيين وتسحق ذروعهم ، وأحرق إبراهيم هيكل الأصنام بقرية الكلدانيين ودخل هاران أخوه ليطفىء النار فاحترق ، ولذلك فر إبراهيم وعمره ستون سنة مع أبيه ترح ، وناحور أخيه ، ولوط بن هاران أخيه المحترق ، إلى مدينة حران وسكنها أربع عشرة سنة .

« ثم خاطبه الله قائلاً : انتقل عن هذه الديار التى هى ديار آبائك إلى حيث أمرك . فأتخذ ساره امرأته ولوط ابن أخيه وصعد إلى أرض كنعان وحارب ملوك كبر لعمر وقهرهم . وفى عوده من المحاربة اجتمع بملكيز دق الكاهن الأعظم وخر لوجهه بين يديه وأعطاه عشرةا من السلب وباركه ملكيز دق .

« وفى سنة خمس وثمانين من عمره وعده الله أن يجعل نسله كعدد الكواكب فى السماء ، وذريته كرمال البحار ، فوثق إبراهيم بالله حق الثقة . وفى هذه السنة نخل إلى مصر ووشى بحسن ساره امرأته إلى فرعون فسأل إبراهيم عنها ، فقال : هى أختى من أبى لا من أمى . ولم يكذب بقوله هذا لأنها كانت ابنة عمه ، فأتاهما جدهما مقام أبيهما .

« فاحتازها فرعون إلى نفسه مختلياً حتى حقق أنها زوجته فرداها إليه مع هدايا جزيلة ، من جملة ما هاجر المصرية أمة سارا ، وتقدم إليه بالانتزاع من بلده خوفاً من أن يهجر فى صدره هاجس سوء ثانياً .

« ولأنه لم يكن لإبراهيم ولد من امرأته سارا سمحت بجارياتها هاجر فوطئها إبراهيم وولدت له إسماعيل ، واستهانت هاجر بسارا مولاتها شامخة عليها بسبب ولدها فأنزاحتها سارا من عندها إلى القفر بغیظة منها . فترأى ملك الرب لهاجر قائلاً : لا تيأسى من رحمة ربك ، فإن الله قد بارك على الصبى حين خاطب أباه إبراهيم ، وكان خاتمه البركة باللغة السريانية هكذا : وأكبرته طب وطب وأعظمته جدا جدا .

أقول قد اتفق فى هذه الألفاظ سر عجيب لاح فى عصرنا وهو أنا إذا جمعنا حروفها بحساب الجمل كان الحاصل ستمائة وستا وخمسين سنة ، وهى المدة من الهجرة إلى السنة التى قتل فيها آخر الخلفاء العباسيين ونزال الملك المعظم جداً عن آل إسماعيل .

ويعد مائة سنة مضت من عمر إبراهيم ولد له اسحق من سارا ، ولما حصل لإسحاق تسع عشرة سنة أصعبه إبراهيم لجبل نابو ليضحي به ضحية لله تعالى ، ففداه الله بحمل مأخوذ من الشجرة وأنقذه .

« والحمل مثال لسيدينا يسوع المسيح له المجد الذى فدى العالم بنفسه ولذلك قال فى إنجيله المقدس : إن إبراهيم كان يرجو أن يشاهد يومى ، فشاهد وسر . وقيل فى تلك السنة أتم ملكيز دق بناء أورشليم .

« وفى ثمان وثلاثين سنة من عمر اسحاق درجت سارا أمه وعمرها مائة وسبع وعشرون سنة ، وتزوج إبراهيم قنطورا ابنة ملك الترك .

« ولما بلغ اسحاق أربعين سنة نزل اليعازر - وليد بيت إبراهيم - إلى حران وجاء برفقا زوجة اسحاق ، ولما توفى إبراهيم دفن إلى جانب قبر



سارا زوجته فى المغارة المضاعفة التى ابتاعها من عفرون الحيثانى خوفاً من عهد الطوفان .

### (٣) أبو الفداء

ونختار أبا الفداء من المؤرخين الإسلاميين ، لأنه كتب فى القرن الثامن واعتمد على كبار المؤرخين الموسوعيين من قبله ، وقضى أيامه على صلة بقطار العراق العليا و « آشور » القديمة وعلى علم بمراجع أصحاب السير فيها ، فليس أقدر منه على تلخيص تاريخ إبراهيم والتعقيب عليه من مصادره فى زمنه .

قال عن إبراهيم عليه السلام :

« هو إبراهيم بن تارح ، وهو آزر بن ناحور بن ساروغ بن رعو بن فالغ بن عابر بن شالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح ، وقد اسقط ذكر قينان بن أرفخشذ من عمود النسب ، قيل بسبب أنه كان ساحراً فأسقطوه من الذكر ، وقالوا شالح بن أرفخشذ وهو بالحقيقة شالح بن قينان بن أرفخشذ ، فاعلم ذلك .

« وولد إبراهيم بالأهواز ، وقيل ببيابل . وهى العراق . وكان آزر أبو إبراهيم يصنع الأصنام ويعطيها إبراهيم ليبيعهها . فكان إبراهيم يقول : من يشتري ما يضره ولا ينفعه ! ثم لما أمر الله إبراهيم أن يدعو قومه إلى التوحيد دعا أباه فلم يجبه ، ودعا قومه ، فلما فشا أمره واتصل بنمرود ابن كوش - وهو ملك تلك البلاد ، وكان نمرود عاملاً على سواد العراق وما اتصل به للضحاك ، وقيل : بل كان نمرود ملكاً مستقلاً برأسه - فأخذ نمرود إبراهيم الخليل ورماه فى نار عظيمة فكانت النار عليه برداً وسلاماً

وخرج إبراهيم من النار بعد أيام ، ثم آمن به رجال من قومه على خوف من نمرود ، وآمنت به سارة وهى ابنة عمه هاران .

ثم إن إبراهيم ومن آمن معه وأباه على كفره فارقوا قومهم وهاجروا إلى حران وأقاموا بها مدة ، ثم سار إبراهيم إلى مصر وصاحبها فرعون ، قيل كان اسمه سنان بن علوان ، وقيل طوليس ، فذكر جمال سارة لفرعون - وهو طوليس المذكور - فأحضر سارة إليه وسأل إبراهيم عنها فقال : هذه أختى ، يعنى فى الإسلام . فهم فرعون المذكور بها فأبى الله يديه ورجليه ، فلما تخلى عنها أطلقه الله تعالى ، ثم هم بها فجرى له كذلك ، فأطلق سارة وقال : لا ينبغي لهذه أن تخدم نفسها ، ووهبها هاجر جارية لها ، فأخذتها وجاءت إلى إبراهيم ، ثم سار إبراهيم من مصر إلى الشام ، فأقام بين الرملة وإيليا ، وكانت سارة لا تلد ، فوهبت إبراهيم هاجر ، وواقعها إبراهيم فولدت إسماعيل ، ومعنى إبراهيم بالعبرانى مطيع الله .

« وكانت ولادة إسماعيل لمضى ست وثمانين سنة من عمر إبراهيم فحزنت سارة لذلك فوهبها الله إسحاق ، وولدت سارة ولها تسعون سنة .  
« ثم غارت سارة من هاجر وابنها إسماعيل ، وقالت : ابن الأمة لا يرث مع ابنى ، وطلبت من إبراهيم أن يخرجهما عنها ، فأخذ إبراهيم هاجر وابنها وسار بهما إلى الحجاز ، وتركهما بمكة . وبقي إسماعيل بها وتزوج من جرهم امرأة .

« وماتت هاجر بمكة ، وقدم إليه أبوه إبراهيم وبنيا الكعبة ، وهى بيت الله الحرام ، ثم أمر الله إبراهيم أن يذبح ولده ، وقد اختلف فى الذبيح : هل هو إسحاق أم إسماعيل ، وفداه الله بكبش .

« وكان إبراهيم في أواخر أيام بيوراسب المسمى بالضحاك ، وفي أوائل ملك أفريديون ، وكان النمرود عاملا له حسب ما ذكرناه .

« وكان لإبراهيم أخوان وهما هاران وناحور ، ولدا آزر .

« فهاران أولاد لوطا ، وأما ناحور فولد بتويل ، وبتويل أولاد لابان ولابان أولاد ليا وراحيل زوجتي يعقوب . ومن يزعم أن الذبيح إسحاق يقول كان موضع الذبح بالشام على ميلين من إيليا ، وهي بيت المقدس . ومن يقول إنه إسماعيل يقول إن ذلك كان بمكة .

« وقد اختلف في الأمور التي ابتلى الله إبراهيم بها ، فقول هي هجرته عن وطنه ، والختان ، وذبح ابنه ، وقيل غير ذلك .

« وفي أيام إبراهيم توفيت زوجته سارة بعد وفاة هاجر ، وفي ذلك خلاف ، وتزوج إبراهيم بعد موت سارة امرأة من الكنعانيين ، وولدت من إبراهيم ستة نفر ، وكان جملة أولاد إبراهيم ثمانية : إسماعيل وإسحاق ، وستة من الكنعانية على خلاف في ذلك .. »

ثم انتقل المؤرخ إلى سيرة إسماعيل وإسحاق ، فقال عن إسماعيل : « أنه ولد لإبراهيم لما كان إبراهيم من العمر ست وثلاثون سنة ، ولما صار لإسماعيل ثلاث عشرة سنة تطهر هو وإبراهيم ، ولما صار لإبراهيم مائة سنة وولد له إسحاق أخرج إسماعيل وأمه هاجر إلى مكة بسبب غيرة سارة منها ، وقلوها : أخرج إسماعيل وأمه . لأن ابن الأمة لا يرث مع ابني .

وسكن مكة مع إسماعيل من العرب قبائل جرهم ، وكانوا قبيلة بالقرب من مكة ، فلما سكنها إسماعيل اختلطوا به ، وتزوج إسماعيل امرأة جرهم ورزق منها اثني عشر ولدا . ولما أمر الله تعالى إبراهيم عليه

الصلاة والسلام ببناء الكعبة - وهو البيت الحرام - سار من الشام وقدم على ابنه إسماعيل مكة ، وقال : يا إسماعيل ! إن الله تعالى أمرني أن ابني له بيتا ، فقال إسماعيل : أطع ربك . فقال إبراهيم : وقد أمرك أن تعينني عليه . قال : إذن افعل ، فقام إسماعيل معه وجعل إبراهيم بينه وإسماعيل يناوله الحجارة ، وكانا كلما بنيا دعوا فقالا: ربنا تقبل منا . إنك أنت السميع العليم ، وكان وقوف إبراهيم على حجر وهو يبني ، وذلك الموضع هو مقام إبراهيم ، واستمر البيت على ما بناه إبراهيم إلى أن هدمته قريش سنة خمس وثلاثين من مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان بناء الكعبة بعد مضي مائة سنة من عمر إبراهيم بمدة ، فيكون بالتقريب بين ذلك وبين الهجرة الفان وسبعمائة ونحو ثلاث وتسعين سنة » .

« وأرسل الله إسماعيل إلى قبائل اليمن ، وإلى العماليق ، وزوج إسماعيل ابنته من ابن أخيه العيص<sup>(١)</sup> بن اسحاق ، وعاش إسماعيل مائة وسبعا وثلاثين سنة ومات بمكة ودفن عند قبر أمه هاجر بالحجر ، وكانت وفاة إسماعيل بعد وفاة أبيه إبراهيم بثمان وأربعين سنة .. »  
ثم قال المؤرخ بعد أن استطرد إلى سيرة موسى الكليم : « وكان مولد موسى لمضى أربعمائة وخمس وعشرين سنة .. إلى أن قال عن خراب بيت المقدس سنة عشرين من ولاية بختنصر تقريبا ، وهي السنة التاسعة والتسعون بعد التسعمائة لوفاة موسى .. »

(١) هو عيسر في لغة التوراة .

## تذييل

إلى هنا انتهت المصادر الدينية ومراجع التاريخ القديم التي رويت فيها  
سيرة الخليل إبراهيم .

وهذه المراجع هي الأساس الذي يقوم عليه كل ما تجدد في العصر  
الحديث من أخبار الحفريات الأثرية وتعليقات المؤرخين عليها .

ومن الواجب أن نعرف مبلغ قوة هذا الأساس قبل أن تنتقل منه إلى  
البناء الذي يرتفع عليه .

ففي تقديرنا أن هذا الأساس اليوم أقوى مما كان عليه عند المؤرخين  
العلميين قبل القرن العشرين .

فقد كانت البدعة الشائعة في القرن الماضي أن التواريخ الدينية  
لا تصلح أن تكون أساساً للتواريخ العلمية .

وكان يكفي أن تروى الحادثة وتتسبب إلى سبب خارق للطبيعة ليقول  
المؤرخون العلميون : إنها لم تحدث ولا يعقل أن تحدث ، ولم يقتنعوا بالشك  
في السبب ومحاولة البحث عن سبب آخر داخل في التعليلات الطبيعية .

وكان يكفي أن يقال : إن نبياً من الأنبياء عاش ثلاثمائة سنة أو نحوها  
ليقال أنه لم يوجد قط ، فضلاً عن أن يكون قد وجد وقد عاش أقل من  
عمره المنكور .

كل هذا قد تغير في معيار البحث الحديث أو يجب أن يتغير ، لأنه  
مناقض العلم نفسه ، عدا ما هو ظاهر من مناقضته للدين .

فقد ثبت اليوم أن الأخبار الدينية سبقت المباحث الحفرية والمقارنات العلمية إلى تقرير أحكام التاريخ التي صحت في رأى المتأخرين بالبراهين الحديثة .

ومن أمثلة ذلك وحدة الأجناس السامية في نشأتها ، فإن العلماء العصريين قد عرفوا هذه الوحدة من المقارنة بين اللغات ، ومن الدراسات الأخيرة في علم السلاليات البشرية ، ومن تفسير الكتابة على الآثار المطورة والهياكل المهجورة .

وهذه الدراسات جميعاً من مستحدثات الزمن الأخير ، لم يستخرج منها العلماء دليلاً موثقاً به قبل مائة سنة .

فإذا احترم العالم حكمه وتقديره وجب أن يفهم أن كلام الأمم السامية عن وحدة أصولها يستند ولا شك إلى أصل عريق وسند وثيق ، لأنها تكلمت عن هذه الوحدة وهي لا تعرف شيئاً من مقارنات اللغات والأحافير ولم يكن في وسعها أن تعرف شيئاً عنها قبل ألف السنين .

فمن أين جاء لتلك الأمم أنها سلالة أصل واحد إن لم يكن لها مرجع تعول عليه ولا يجوز للعلم رفضه واسقاطه من الحساب ؟

كذلك شاعت في القرن الماضي بدعة العلم - أو ادعياء العلم الذين رفضوا كل خبر له علاقة بالمعجزات وخوارق الطبيعة .

فإذا قال قائل : إن هذه المدينة دمرها الله لفسادها وعدوانها على أنبيائها ، أسرع أولئك الأدعياء فأنبطلوا القصة كلها وقالوا : إنه لا مدينة ولا فساد ولا أنبياء ، وأن الأمر كله حديث خرافة أو تلفيق خيال .

فاليوم قد ثبتت وقائع لاشك فيها من تواريخ تلك المدن التي تواترت  
الأنباء الدينية بتدميرها في الزمن القديم .

وقد تتابع التنقيب في وادي الأردن وشواطئ البحر الأحمر ورمال  
الأحفاف من جنوب بلاد العرب ، فظهر من الأحافير أنها كانت بلاد زلازل  
وأغوار وعوارض جوية تطابق ما وصفته الكتب الدينية من أحوال عمارها  
وأحوال خرابها ، وأن الزمن الذي وقعت فيه نكباتها قريب من الزمن  
المقدور لقيام الأنبياء فيها ، ولم ينحصر الأمر في دلالات الكوارث الطبيعية  
كالزلازل والأعاصير ، بل جاءت الدلالات الاجتماعية مصححة موضحة  
تعلم الباحثين الأناة والرصانة قبل التعجل بالرفض والإنكار .

فلم يكن أبناء الشواطئ على البحر الأحمر يطمون شيئاً عن التواريخ  
التي كتبت بالآغريقية واللاتينية ثم اندثرت في القرون الوسطى وظلت  
مندثرة إلى أن تجددت وانتشرت بين الأوربيين والمطالعين على اللغات  
الأوربية في العصر الحديث .

ولكن القدماء على شواطئ البحر لأحمر تحدثوا عن المدن التي كانت  
تحتكر التجارة وتماكس وتبالغ في إضافة الأرباح والاتاوات ، ولم تأتها  
هذه الأخبار من المراجع الآغريقية أو اللاتينية بطبيعة الحال ، فلابد من  
الاعتراف لها بمرجع معول عليه ، وليس من الجائز أن يتعجل العالم الأمين  
بالشك فيه .

ومن أمثلة هذه الأخبار مثل الهزيمة التي حلت بأبرهة الأشرم صاحب  
الفيال الذي ورد ذكره في القرآن الكريم ، وأن جيشه هلك بالطير الأبابيل ،  
ترميمهم بحجارة من سجيل ، وقال أبو عبد الله عكرمة مولى عبد الله  
ابن عباس : إنهم أصيبوا بالجدري ( وأن من أصابته الحجر ، جدته ) .

فهذا الخبر عن الجدري قد أيده من لم يرد تأييده من مؤرخى اليونان والرومان ، فقد ذكر الوزير Procobe بركوب من أبناء القسطنطينية أن مرض الجدري ظهر فى مصر عند منتصف القرن السادس قبل الميلاد ، وروى بروس Bruce الذى زار بلاد الحبشة فى القرن الثامن عشر أن الأحباش يذكرون فى تواريخهم كيف ارتد أبرهة وإنه رجع من مكة لما أصاب جيشه من المرض الذى يصفونه بصفة الجدري ، وكتب غير واحد من مؤرخى اليونان أن أبرهة زحف على مكة فى مركبة يجرها أربعة من الفيلة وأن جيشه لم يعد منه إلا القليل لكثرة من مات منه بالوباء .

فأيسر ما يفهمه العالم الأمين من هذا وأشباهه أن المصادر القديمة قائمة على أساس لا يجوز إهماله ، وأن المستقبل خليف أن يفسر منه أكثر مما فسرناه حتى اليوم .

وقد تمحنت مسألة الأعمار الطوال ووضعت فى مواضعها من الدراسة التاريخية فليس لها ما يعترض الباحث فى تاريخ قديم أو تاريخ حديث وهذه المسألة - أى مسألة الأعمار - قد نوقشت كثيراً قبل القرن العشرين . وتساؤل المتناقشون فيها : هل حساب السنين واحد بين الأوائل والأواخر أو هما حسابان مختلفان ؟

وضربوا لذلك مثلاً بآيام الخليفة . فإن خلق العالم فى ستة أيام معنى أياماً غير الأيام التى تحسب بطلوع الشمس وغروبها ، لأن الشمس خلقت فى اليوم الرابع ، فلا بد أن يكون معنى الأيام أنها أنوار لا تحسب بالشروق والغروب .



وتقرر أن الأوائل كانوا يحسبون السنة رأسين : رأس السنة الزراعية ورأس السنة الديوانية ، فريما اجتمع فى العام الواحد رأسان السنة على هذا الحساب .

وظن بعضهم أن حساب السنين كحساب الألهة عند الأوائل ، ومن هؤلاء أبو العلاء المعرى حيث يقول :

ورأيت الحمام يأتى على العا لم من قاهر ومن مقهور  
وادعوا للمعمرين أمورا لست أدري ما هن فى المشهور  
أتراهم فيما تقضى من الأيا م عدوا سنيهم بالشهور  
كلما لاح للعيون هلال كان حولا لديهم فى الدهور  
وليس هذا الظن بالصواب ، لأن الأوائل كانوا يعرفون حساب الألهة وحساب الشمس منذ عهد بعيد يرجع إلى ما قبل التاريخ .

واجتهد بعضهم فقال : إن الأعمار المقدرة هنا هى أعمار العشائر والدعوات النبوية ، وكثيراً ما يجرى الحديث حتى اليوم باسم رأس العشيرة ويكون المقصود هو العشيرة كلها ، أو يقال ابن الشرق وابن الغرب وابن أوربة وابن أمريكا ، والمقصود هنا هو العشائر بجمعها .

وتوافق على هذه المذاهب من التأويل أناس من كل ديانة كتابية ، فليست هى مقصورة على المسلمين ولا على المسيحيين ولا على اليهود ، بل يشترك فيها أصحاب الفقه من جميع الأديان .

ونحن هنا لا حاجة بنا إلى الفصل فى هذه التأويلات ، وإنما أردنا بتمحيصها ووضعها فى مواضعها أن الاتفاق تام بين أصحابها جميعاً على أمرين :

أولاً: أن تقدير الأعمار فى كتب العهد القديم يزداد كلما تباعد الزمن بين رواة الخبر وبين عصور المعمرين الذين تحسب أعمارهم ، فكلما صغرت المسافة بين الزمنين كان التقدير أقرب إلى العمر المكلف .

فعند كتابة العهد القديم كان قد انقضى على عهد موسى عليه السلام نحو سبعة قرون ، وانقضى على عهد إبراهيم عليه السلام نحو أحد عشر قرناً ، فحسب عمر موسى مائة وعشرين سنة وعمر إبراهيم مائة وخمس وسبعين سنة ، ويزداد التقدير إلى أكثر من ذلك كلما أوغل الزمن فى القدم إلى ما قبل التاريخ .

فبهذه القاعدة أصبح تقدير الأعمار مساعداً على تقرير وقت الكتابة وتقرير الفترات بين العهود ، فلم يبطل حساب المراجع القديمة بهذا الاختلاف بين الأوائل والأواخر فى حساب الأعمار الطوال ، بل جاء فيه ما يساعد على الموازنة والقياس .

ثانياً: يلاحظ أن حساب العهود بيننا وبين الأوائل لا يختلف كما يختلف حساب الأعمار ، فابن الأثير مثلاً يقول اعتماداً على مصادره جميعاً : إن عهد إبراهيم مضى عليه ألفان وسبعمائة ونحو ثلاث وتسعين سنة قبل الهجرة المحمدية ، وهذه التقديرات لا تطيل العهود والفترات بينها بنسبة الطول فى أعمار الأفراد المعمرين ، فإن هذا الحساب قريب من حساب علماء الأحافير وطبقات الأرض الذين يقيسون الفترات بمقياس تكوين الطبقات وتتابع الظواهر الجيولوجية ، وسيأتى فيما بعد أن التفاوت بين تقديرات علماء الأحافير أنفسهم لا يقل عن التفاوت بين تقدير ابن الأثير على حسب مصادره وبين تقديرات هؤلاء العلماء مجتمعين .

وأيا كان مقطع الرأى فى هذه المسائل جميعا فليس من أمانة التاريخ أن يستند إليها أحد فى نفى الأخبار المتواترة ولا سيما أخبار العهود والدعوات ، ولا تزال الأسانيد الأولى أساسا قويا لتواريخ الأمم ، وترجع فيه دلائل الثبوت على دلائل البطلان .

وبهذا الوزن تنتقل من المصادر الأثرية إلى ما بعدها وتعتمد على هذا الأساس ، ثم لا يمنعنا هذا الاعتماد أن نفرق بين الأسانيد فى درجة القبول وميزان الترجيح .

ولا تنتقل من الكلام عن المصادر الأثرية فى جملتها حتى نضيف إليها مصدراً يستمد قوته من السكوت ولا يستمدّها من البيان والإيضاح .

فلا يخفى أن السكوت المتعمد يدل على كثير ، وربما كان فى ميزان الصدق أدل من الكلام الذى يتعرض للتورية والمحال .

فإذا علمنا من بعض التواريخ أنها تسكت عمداً عن بعض الأمور ، فقد علمنا شيئاً صحيحاً يبين لنا تلك الأمور المسكوت عنها ، وبخاصة حين نعلم سبب السكوت .

لقد سكّنت مصادر اليهود عن حالة العرب الدينية كل السكوت وترجع هذه المصادر إلى القرن السابع قبل الميلاد .

وقد تعمّدت هذه المصادر أن تخرج أبناء إسماعيل من حقوق الوعد الذى تلقاه إبراهيم من الله ، وقالت : إن هذا الوعد إنما هو حق لأبناء إبراهيم من سلالة إسحاق .

إن انتساب العرب إذن إلى إسماعيل قد كان تاريخياً مقراً لا سبيل إلى إنكاره عند كتابة المصادر اليهودية التي حصرت النعمة الموعودة في أبناء اسحق .

ولو لم يكن انتساب العرب إلى إسماعيل بن إبراهيم تاريخياً مقراً في ذلك العصر - عصر كتابة المصادر اليهودية الأولى - لما كانت بهم حاجة إلى التمييز بين أبناء إسحاق وأبناء إسماعيل . إذا كان يكفي أن يقال : إن النعمة الموعودة من نصيب أبناء إبراهيم عامة ليخرج من هذا الوعد من لم يكن من اليهود الذين لا يتنازعهم أحد في الانتساب إلى إبراهيم .

لكن انتساب العرب إلى إبراهيم كان تاريخياً مقراً كما هو واضح مما تقدم ، فلم يكن في الوسع إنكاره ، ولم يكن ثمة مناص من التفرقة بين أبناء إبراهيم من سلالة إسماعيل ، وأبناء إبراهيم من سلالة إسحاق .

وأكثر من ذلك أن كهان اليهود كانوا يحسون من العرب منافسة دينية فضلاً عن المنافسة الدنيوية ، فلم يكن للعرب حياة دينية يخشى الكهان منافستها لكان يكفيهم أن يحصروا وعد إبراهيم في أبنائه المؤمنين دون أبنائه الوثنيين الذين لا يعرفون الله الواحد الأحد ، فيخرج العرب بهذا الاستثناء من وراثته إبراهيم الروحية ، ولا تدعو الحاجة إلى أكثر من ذلك الاستثناء .

ولا شيء غير خطر المنافسة في النسب وخطر المنافسة في العقيدة الدينية يلجئ الكهان إلى حصر النعمة الموعودة لأبناء اسحق دون أبناء إبراهيم .

وقد لوحظ أن الكهان يحصرون النسب شيئاً فشيئاً كلما أحسوا خطر المنافسة على سلطانهم وسلطان هيكلهم على الخصوص .

فخصصوا أبناء يعقوب بعد أن كان الوعد عاما شاملا لأبناء اسحق أجمعين ، وقالوا : إن الإسرائيليين هم أبناء يعقوب نون غيره ، وإسرائيل هو لقب يعقوب .

ثم انقسمت دولة اليهود إلى دولة في الشمال تسمى مملكة إسرائيل ودولة في الجنوب تسمى مملكة يهوذا ، فقال كهان الهيكل : إن النعمة الموعودة محصورة في أبناء داود .

وقبل ذلك بزمان طويل كان اللاويون يحصرون الرياسة الدينية فيهم نون غيرهم ، لأنهم يقولون أن اللاويين قبيلة موسى الكليم .

فاستثناء أبناء إسماعيل لم يحصل عبثاً منذ القرن السابع قبل الميلاد على الأقل ، ولابد من مناقسة دينية وبنوية دعت إلى هذا الاستثناء ، وإلى السكوت عن الحالة الدينية التي تخشى منها المنافسة ويشعر بها الكهان .

ولعل المنافسة في الحقيقة كانت بين الإيمان بـ « يهو » والإيمان بالآل أو الإله ، فإن العرب الأقدمين لم يذكروا « يهو » قط بين أربابهم وإنما ذكروا الآل والإله والله تعالى ، وكان اليهود يعبدون الإل كما يعبده العرب ، ومن ذلك تسمية إسماعيل وإسرائيل ويتوئيل . فلما تشابه النسب بالإنتماء إلى إبراهيم ، وتشابهت العبادة بالاتفاق على اسم الإله ، جدت الرغبة بالكهان في الاستئثار من جهة والاستثناء من جهة أخرى ، فحصروا النعمة الموعودة في أبناء إسحاق ثم في أبناء يعقوب ، ثم في أبناء داود ، جريا على عاداتهم المطردة في أمثال هذه الأحوال .

ومهما يكن من أمر هذا التاريخ المسكوت عنه فوجود النسبة إلى إسماعيل قديم لم تكن فيه حيلة لليهود ولا للعرب .

فلو أراد العرب أن يخترعوا لما اخترعوا نسبة ينتمون بها إلى جارية ، وتخص غيرهم بالانتماء إلى السيدة المختارة .

ولو كان فى وسع اليهود أن يحتكروا النسب إلى إبراهيم لما ذكروا شيئاً عن نسبة غيرهم إليه .

فالانتساب إلى إبراهيم لم يكن مسألة اختراع واختيار ، ولكنه كان مسألة تاريخ مقرر لابد من البحث فيه على هذا الأساس ، ومن هنا قيمته التاريخية التى نضيفها إلى الأسانيد القوية فى سيرة الخليل .

ويقضى استيفاء البحث فى الأخبار المسكوت عنها أن نشير هنا إلى المراجع التى ذكرتها كتب العهد القديم ، ولم يبق لها أثر بين هذه الكتب ولا بين غيرها من المراجع الإسرائيلية .

فليست الكتب التى ضمت إلى العهد القديم هى كل كتب التوراة المعترف بها ، لأن الكتب التى جرى الاستشهاد بها على السنة الأنبياء من بنى إسرائيل لم توجد كلها بين أسفار التوراة ، كما هو واضح من الشواهد الكثيرة التى نلم ببعضها فى هذا السياق .

ففى ختام كتاب الأيام الأول يقول الكاتب : « وأما داود الملك الأولى والأخيرة هى مكتوبة فى سفر أخبار صموئيل الرأى ، وأخبار ناثان النبى ، وأخبار إسرائيل ، وأخبار جاد الرأى ، مع كل ملكه وجيروته والأوقات التى عبرت عليه وعلى إسرائيل وعلى كل ممالك الأرض » .

فهناك على هذا كتب تاريخية لم توضع بين كتب العهد القديم ، لأن كتاب صموئيل موجود بينها ، ولا يوجد بينها كتاب للنبي ناثان ولا للرأى جاد .

وفى الإصحاح التاسع من كتاب أخبار الأيام الثانى أن « بقية أمور سليمان الأولى والأخيرة أما هى مكتوبة فى أخبار ناثان النبى ، وفى نبوة أخيا الشيلونى وفى رؤى يعنو الرأى على يريعام بن نباط » .

وقد تقدم أن كتاب ناثان غير موجود ، وكذلك نبوة أخيا الشيلونى ورؤى يعنو الرأى ، فلهما غير موجودين على انفراد أو على اتصال بغيرهما من الكتب المعروفة .

وفى الإصحاح الرابع عشر من كتاب الملوك الأول : « وأما بقية أمور يريعام كيف حارب وكيف ملك فأتها مكتوبة فى سفر أخبار الأيام الملوك إسرائيل » .

وجاء فى الإصحاح السادس عشر من كتاب الملوك الأول « أن بقية أمور يعشا وما عمل وجبروته . أما هى مكتوبة فى سفر أخبار الأيام الملوك إسرائيل ؟ »

وليس فى كتاب الملوك شىء عن هذه الأمور ، ولأعن أمور تاريخية أخرى وردت الإشارة إليها مربوطة إلى نحو ثلاثين كتابا لم يبق منها أثر محفوظ .

ومن هذه الأمور ما هو منسوب إلى الإله كما جاء فى الإصحاح الحادى والعشرين من كتاب العدد حيث يقول الكاتب : « لذلك يقال فى

كتاب حروب الرب واهب فى سوفة وأودية أرنون ومصب الأودية « ..  
أو كما جاء فى الإصحاح العاشر من كتاب يشوع : « حينئذ كلم يشوع  
الرب يوم أسلم الرب الأمورين أمام بنى إسرائيل وقال أمام عيون  
إسرائيل : يا شمس دوى على جبعون ويا قمر على وادى إيلون . فدامت  
الشمس ووقف القمر حتى انتقم الشعب من أعدائه . أليس هذا مكتوباً فى  
سفر ياشر ؟ »

وليس بين المراجع المحفوظة كتاب ياشر الذى أشير إليه فى هذين  
الموضعين ، وقد أشير إليه فى موضع آخر من كتاب صموئيل الثانى حيث  
يقول : « ورثى داود بهذه المراثاة شاول ويغرياثان ابنه ، وقال : إن يتعلم  
بنو يهوذا نشيد القدس . هو ذا مكتوب فى سفر ياشر » .

ويؤخذ من مراجع كثيرة كالكتاب الرابع لعزرا وكتب الحكيم فيلون  
وكتب أباء الكنيسة الأولين أن أسفاراً غير الأسفار الخمسة كانت تنسب  
إلى موسى عليه السلام .

وصفوة القول فى هذا الصدد أن المراجع الإسرائيلية قد سكنت عن  
بعض الأمور ولم تستوعب أموراً أخرى فى سجلاتها المحفوظة فليس من  
الجائز أن يتعرض المعترضون على أمر من الأمور التاريخية لأنه غير  
مذكور فى تلك المراجع ، وإذا جاز أن يذهب بعض السجلات من تاريخ  
سليمان وأبنائه فمن الجائز أن تذهب سجلات أقدم منها فى التاريخ ،  
كالسجلات التى حفظت عن عهد إبراهيم ، وهى أقدم منها بعدة قرون .

وإذا صرفنا النظر عن هذا كله ، ولم نقدر أن هناك أخباراً مسكوتاً  
عنها ، وأخباراً ضائعة ، فالمسألة التى لا يصح الخلاف عليها عند المقابلة



بين المصادر القيمة ، وهى نقص المصادر اليهودية حتى فى أخبار البلاد المجاورة لمملكة إسرائيل ، فإن المصادر الإسلامية أوفى بأخبار هذه البلاد من مصادر اليهود .

ويكفى لتقرير ذلك أن كتب اليهود لم تذكر قط أخبار عاد وثمود ، وانفراد القرآن الكريم بذكرها مع ما جاء عنها فى المأثورات العربية ، ولولا أن اسم عاد واسم ثمود قد وردا فى جغرافية بطليموس لكان من اليسير على الذين يحملون اسم الخرافة على أطراف ألسنتهم أن يزعموا أنها إحدى الخرافات ولكن اسم عاد Oadita واسم ثمود Thamudita قد وردا فى جغرافية بطليموس ، وليس موقعهما كما وصفه الجغرافى الكبير بعيداً من مملكة إسرائيل ، فإذا كان بطليموس قد سمع بهما فلا يعقل أن يكون أمرهما مجهولاً عند كتاب العهد القديم ، وإنما المعقول أن السكوت عن كل رسالة فى أبناء إسماعيل هو المقصود .

\* \* \*

ومن الواجب تقرير هذه الملاحظات قبل الانتقال إلى مصادر الأحافير وتعليقات المؤرخين المحدثين .



## الباب السادس





## البلاد والسكان

بلاد الشعوب التي تعرف بالسامية - أو على الأصح بالعربية - هي شبه جزيرة العرب ، ومن شبه جزيرة العرب ، هاجرت بعض القبائل إلى بلاد الهلال الخصيب بين وادي الفرات والبحر الأبيض المتوسط وهاجرت قبائل أخرى من جنوب شبه الجزيرة إلى الحبشة في أفريقية .

والرأى الغالب أن الهجرة تتبع طريقها من جنوب الجزيرة إلى شرقها في محاذاة البحر الهندي فالخليج الفارسي فنهر الفرات إلى أقصاه شمالا ، ويرتفع بعض المؤرخين بأول فوج من أفواج الهجرة العربية إلى القرن الثلاثين قبل الميلاد ، ثم تتابعت الأفواج من هذا الطريق إلى ما بعد التاريخ .

فالآشوريون والأكاديون والبابليون والكلدانيون هم أفواج متلاحقة على فترات متباعدة تتراوح الفترة منها ما بين ستمائة سنة وألف سنة ، وأقدمها ما أقام في الشمال . لأن الأقاليم الشمالية في وادي النهرين كانت أخصب الأقاليم وأصلحها للزراعة والمرعى خلافا لأقاليم الجنوب التي كانت مغمورة بماء البحر الملح وظلت كذلك زمنا طويلا قبل أن ينحسر عنها الماء وتصلح فيها الأرض للسكن والزراعة ، فلما انحسر عنها الماء أصبحت أعمر الجهات في وادي النهرين ، لقيام المدن على شواطئها ووفرة الموارد فيها من التجارة والزراعة .

ومن شمال العراق كانت قبائل المهاجرين الأوائل تنحدر إلى بادية الشام وإلى شواطئ البحر الأبيض المتوسط على مقربة من صحراء سيناء .

فالقبايل العربية التي أقامت في فلسطين من شمالها إلى جنوبها إنما قدمت إليها على الأكثر من الشرق لا من الجنوب ، ولم يظهر لنا من الآثار ما يدل على هجرة كبيرة من طريق الحجاز وشواطئ البحر الأمر قبل الدعوة الإسلامية .

وسبب ذلك أن الحجاز - كما هو معلوم - واد غير ذي زرع ، فلم يكن فيه من السكان من يزحفون في حشد كبير لغزو البلاد الشمالية ، وكان معظم الرحلة فيه للتجارة مع القوافل التي تذهب وتعود ، ولا يبقى منها في الشمال إلا العدد القليل ، ولكنه مع هذا كان طريقا غير منقطع من طرق التجارة القديمة . لأن سلوك القوافل بين اليمن والعقبة على طريق البر أيسر من سلوكها بحرا مع قلة السفن واعتماد العرب في أسفارهم على الجمل الذي سموه بحق سفينة الصحراء .

وربما حدث مرات أن يوغل العرب الشماليون جنوبا كلما ضاقت بهم مساكنهم أمام المغيرين عليهم أو حاقت بهم نكبة من الزلازل والصواعق وهي كثيرة في تلك البقاع كما ظهر من آثارها الباقية إلى هذه الأيام .

ولهذا يعتقد المؤرخون أن اليمن هي مصدر العربية الأولى ، ويتلاقى هنا رأى المؤرخين الأقدمين من أهل الحجاز ، إذ كانوا يقولون إن العرب العاربة هم أهل اليمن ، ثم يليهم العرب المستعربون .

ولكن هذا الترتيب إذا صح من حيث النسب لا يصح من حيث الارتقاء باللغة العربية ، فإن اللغة العربية الأولى في اليمن لم تبلغ من الصقل والفصاحة وانتظام القواعد ما بلغته لغة الحجاز . فهي نهاية الدورة بعد

مطاف اللغة العربية من أقصى الجنوب في شبه الجزيرة إلى أقصى الشمال في العراق ، إلى الرقعة الوسطى بين العراق والبحر الأبيض المتوسط ، وهي لا تزال ترتقى وتتهذب في كل مرحلة من مراحل المطاف .  
على أن البقايا التي تخلفت منذ عشرات القرون قبل الميلاد لاتدع مجالا للشك في وحدة اللغة بين الأقوام العربية في شبه الجزيرة العربية وفي أرض الهلال الخصيب ، ويقول البرايت Albright في كتابة عن أحافير فلسطين<sup>(١)</sup> :

« إن اللغات السامية المشهورة في القدم هي الأكادية - الآشورية البابلية والسامية الشرقية والسامية الغربية ، وتنقسم هذه إلى العربية الشمالية والعربية الجنوبية أي المعينية والسبيئية والآشورية ومعها لهجات شتى بعضها قديم وبعضها حديث ، وكل تقسيم من هذه التقسيمات فإنما هو مسألة إصطلاح ، والتفرقة فيه أقل جدا من التفرقة بين اللغات الهندية الجرمانية التي دسها الباحثون خلال القرن أو القرن والنصف الأخير . إذ أن اللغات السامية القديمة - عدا الأكادية - تتقارب في الأجرومية والنطق بحيث تشترك كل لهجة وما جاورها ولا يلحظ الانتقال من لهجة إلى لهجة إلا كما يلحظ مثل هذا الانتقال اليوم بين اللهجات الفرنسية والجرمانية ، ولما بدأ عصر الآباء العبريين عند مطلع الألف الثانية قبل الميلاد لم يكن الفرق بين اللغات يزيد على الفرق بين اللهجات العربية الأصلية في هذه الأيام ، ولم تكن الأكادية نفسها منفصلة عن سائر اللغات السامية الغربية أكثر من الانفصال بين المالطية والعراقية الحديثتين » .

ويقرر علماء المقارنة الدينية مثل هذا عن التقارب بين عبادات العرب الأولين . فيقول الأستاذ أندرسون في مجموعة العهد القديم والدراسات العصرية<sup>(١)</sup> : « إن إله الكنعانيين الأعلى - إيل - يعبد بأسماء متعددة بين الساميين الغربيين ، ويعرف باسم شداى ، وإيل عليون ، وسالم ، وصادق ، وحداد .

ويرى أنجل Engnell أن اسم يهو واحدا من هذه الأسماء كان مهما على عهد موسى فأحياء موسى بدعوته ، ثم امتزج اسم يهو بالصينغ الأخرى ولا سيما صيغة إيل عليون في أورشليم وتم هذا الامتزاج بسهولة لأنها عنوان على إله واحد » .

ثم قال إن الوجدانية التي كانوا يدركونها في ذلك الزمن لم تكن وجدانية تفكير ولكنها كانت وجدانية تغليب لرب من الأرباب على سائر الأرباب .

ويقول وولى Woolley صاحب أهم المباحث في تاريخ إبراهيم : « إنه من المحتمل جدا ، وأن لم يكن ثابتا ثبوت اليقين - أن اسم يهو كان معروفا عند بعض قبائل سورية الشمالية قبل زمان موسى بعهد طويل<sup>(٢)</sup> » . والظاهر أنهم كانوا إلى الزمن الذى كُتب فيه المزمور الخامس والثلاثون بعد المائة من المزامير المنسوبة إلى داود عليه السلام يصفون يهو بأنه « مفرق جميع الآلهة » .

The Old Testament and Modern Study (١)

Abraham by Woolley (٢)



والظاهر كذلك أنهم كانوا إلى ما بعد خروجهم من مصر لا يزعمون أنهم مميزون على القبائل الأخرى ، بل يخطر لهم كما جاء فى الاصحاح الأول من سفر التثنية أن الرب « ليفضه لهم قد أخرجهم من أرض مصر ليدفعهم إلى أيدي العموريين ويهلكهم على أيديهم » .

وظاهر كذلك أن وحدة الأصل واللغة كانت توقع اللبس فى تسمية القبيلة الواحدة أو الشعب الواحد ، فنسخة يهوا من العهد القديم تسمى سكان غرب الأردن بالكنعانيين ، ونسخة الوهيم كانت تسميهم بالعموريين كما يرى من مراجعة الاصحاح الأول من سفر القضاة .

ويعتينا فى هذا الفصل أن نبرز هذا التشابه فى السلالة العربية منذ أقدم العصور التاريخية ، فلم نعث فى مصدر واحد على خبر يفهم منه أن إبراهيم التقى بمن يعارض عقيدته الإلهية بعد خروجه من موطنه الأول ، وقد كانت فى طريقه عبادات محلية مختلفة وأرباب محليون مختلفون ، وشأن هؤلاء كشأن الأولياء والقديسين الذين يتشفع بهم أبناء كل جهة فى الأمم التى تؤمن بالوحدانية ، فابناء الجهة يفضلون أولياءهم وقديسيهم وقد يتحاولون من جهتهم إلى جهة أخرى فلا ينكرون التشفع بالأولياء والقديسين فى الجهة التى تحولوا إليها ، لأنهم أصحاب الحق فيها . أما العقيدة الإلهية فهى واحدة أو متقاربة ، ولولا ذلك لما كان الخليل عليه السلام يوقر ملكى صادق ويقدم قريانه للإله عليون كما روى سفر التكوين .

إنما اشتد الخلاف الدينى وخلاف العصبية بين أبناء هذه الشعوب عندما وقر فى أذهان طائفة من العبريين أنهم هم وحدهم ذرية إبراهيم المختارة ، وكانت دعواهم هذه طارئة لم يسمع بها إلا بعد أيام موسى بمئات السنين ، وفى هذا يقول سفر التثنية : « أنتم مارون بتخم اخوتكم

بنى عيسو الساكنين فى سعين ، فيخافون منكم فاحترزوا جداً .  
لا تهجموا عليهم لأنى لا أعطيك من أرضهم ولا وطاة قدم . وعيسو قد  
أعطيت جبل سعين ميراثاً .. طعاماً تشترون منهم بالفضة لتأكلوا وماء  
تبتاعون منهم بالفضة لتشربوا ... ومتى قرئت إلى تجاه بنى عمون  
لا تعادوهم ولا تهجموا عليهم لأنى لا أعطيك من أرض بنى عمون  
ميراثاً ، ولبنى لوط قد أعطيتها .. وهى أيضاً تحسب أرض رفائيلين ،  
سكنوها قبلاً .. لكن العمونيين يدعونهم زمزميين : شعب كبير وكثير  
وطويل كالعناقين أبادهم الرب من قدامهم فطردوهم وسكنوا مكانهم إلى  
هذا اليوم .. » .

هكذا كانت حال الشعوب المتفرعة على الأصول العربية ، ولكنه لم تكن  
وحدها فى بقاع الهلال الخصيب أو بين النهرين ، إذ كات هذه البقاع  
مفتوحة للواردين من الشرق والغرب والشمال ، وما حدث فى عهد  
التاريخ المعلومة قد حدث مثله فى العهود التى لم يدركها التاريخ ، قد  
حدث مثله من الشرق يدعون بالسومريين ، وأناس من الغرب يدعون  
بالحيثيين ، وأناس من الشمال مجهولون يحسبهم المؤرخون تارة من  
السومريين وتارة من الحيثيين .

فالسومريون فى الغالب من أصل مغولى ، وسواء ثبت أنهم من المغول  
أو ثبت غير ذلك ، فالأمر الذى لاشك فيه أنهم من غير السامريين  
أو السلالة العربية ، لأنهم كانوا يتكلمون لغة غروية Agglutinative بعيدة  
جداً فى أصولها وقواعدها من اللغات السامية الانشقاقية ومنها العربية  
Inflectiona ، و ... ومن المقابلة بين صورهم وتمثيلهم وبين الصور

والتماثيل العربية فى أرض بابل وغيرها يبدو الفرق واضحاً بين الملامح والقسمات ، فضلاً عن الفروق البعيدة فى الطبائع والعادات ، ولكنهم لم يعرفوا باسم غير الاسم الذى أطلقه عليهم العرب الأقدمون ، وهو اسم السومريين أى سمر الرؤوس كما جاء فى وصفهم على الآثار .

والحيثيون على الأغلب أريون قدموا من الشرق إلى آسيا الصغرى قبل فجر التاريخ ، ولابد أن يكون مقدمهم إلى آسيا الصغرى بعد احتلال الساميين لللال الخصيب بقوة لم يستطع الحيثيون أن يتغلبوا عليها ، وإلا لما تجاوزوا هذه البقاع المخصبة إلى ما وراءها .

ويذهب أناس من المؤرخين المحدثين إلى أن العموريين أيضاً من الأقوام التى لا تنتمى إلى سلالة سامية عربية ، ومن هؤلاء المؤرخين العلامة سايس Sayce المشهور .. وحجته فى ذلك أن صورهم على معبد رمسيس تخالف فى اللون والقامة صور الأقوام الأخرى من أبناء آسيا الغربية ، وهى حجة لا تنهض وحدها أمام اللغة وانقطاع الصلة بينهم وبين كل قطر من الأقطار التى يفرض الفارضون أنهم قدموا منها ، ولا يعقل أنهم قدموا من أوربة عن طريق أفريقية وهى خالية ثم اختاروا بقاع فلسطين وسورية دون غيرها ، ولا يعقل كذلك أنهم حاربوا أبناء البلاد التى وقعت فى طريقهم وتغلبوا عليهم واجتازوهم دون أن يسلبوهم أرضهم ويستقروا فيها ، وليس أقرب إلى التقدير الصحيح من مجيئهم فى زمن قديم من الشرق عند وادى الفرات ، ولعلهم ينتمون إلى الأرض المعروفة باسم ( امرؤ ) هناك ، ولا اعتداد بلون البشرة أو طول القامة ،

فلم يثبت قط أن الجو العريى منذ الأزمنة الخالية كان يستلزم السمرة والقصر ، ولم يزل بين أجناس الجنوب عمالقة غير العموريين .

ذلك مجمل الحال من حيث السكان فى بلاد النهرين والهلال الخصيب ، فمن شرق النجلة إلى شاطئ البحر الأبيض المتوسط عشائر عربية تقيم وتترحل وينافس بعضها بعضاً على المرعى والمورد كلما ضاقت بها البقاع أو جاءها من الجنوب وارد جديد .

وكان السلطان الأكبر على هذه العشائر للدولة التى تقوم فى العراق ، سواء كانت دولة الآشوريين أو الأكاديين أو البابليين ، أو كانت دولة السومريين قبل هؤلاء أجمعين .. لأن هذه العشائر تقيم وتترحل فى بقاع لا تنفصل عن بقاع النهرين ، وربما دخل بعض البقاع فى حوزة مصر وتولاهما حكام من قبل فرعون ، وربما اقتدى بعض العشائر بالمصريين فى العادات والعبادات ، وربما انتقل بعضهم إلى مصر مرتادين أو متجرين فاقتبسوا كذلك من عاداتها وعباداتها ، ولكن وحدة اللغة ووحدة المكان ووحدة العادات كانت هى الغالبة على طول الزمن ، ولهذا كان الولاة المصريون على آسيا الغربية يكتبون إلى فرعون بالخط المسمارى وعلى ألواح الطين المطبوع ، كما كان يكتب البابليون والآشوريون .

وحدث غير مرة أيام ضعف الدول أن تجتريء العشائر القوية عليها فتتهزمها وتنشئ فيها دولتها : حدث هذا من العموريين والعيلاميين فى وادى الفرات ، وحدث من الرعاة الذين اشتهروا باسم الهكسوس فى وادى النيل ، ويرتبط تاريخ الخليل كما يلى بقيام هذه الدول وانتقال هذه العشائر من أماكنها كلما قامت لإحداها دولة مستقرة فى الحواضر

والعواصم ، وهجرة إبراهيم على اتصال وثيق بالزعازع التي تنشأ حتماً من تبدل النظم وتبدل العبادات والكهانات وطول الجيد منها محل القديم مع المساومة والمصالحة بين النظام المقبل المعمول به والنظام المدبر المهجور .

ولكننا على كثرة الأحافير لا نجد بينهما خبراً يعين لنا التاريخ في حادث من الحوادث تعين الجزم واليقين . ولم يهتد المنقبون إلى تاريخ منها إلا على وجه التقريب ، وبعد الموازنة والترجيح .

وعلة ذلك أن الدول الكبرى في تلك العهود لم تكن موحدة الحكومات ، بل كانت منقسمة موزعة يتولاها في الوقت الواحد ثلاثة أمراء أو أربعة أو أكثر من ذلك ، فإذا حاول المنقب أن يضع لهم ترتيباً متعاقباً لم يلبث أن ينكشف له من محفورات جديدة أنهم كانوا في عصر واحد ، ومن الأمثلة الكثيرة على هذا أن المنقبين كانوا يعينون سنة ١٨٤٠ قبل الميلاد لحكم حمورابى ، ثم انكشفت أحافير ( مارى ) للأستاذ اندريه باروت André Parrot فقدموها قرناً كاملاً إلى نحو سنة ١٨٤٠ لأنهم وجدوا ملوكاً معاصرين له وكانوا يحسبونهم سابقين له في موطنه .

وفى مصر كان المظنون أن ترتيب الأسر متعاقب ، ثم ظهر من النقوش المتوافقة في الزمن أن الأسر الثانية عشرة والثالثة عشرة والرابعة عشرة حكمت في عصر واحد بين أقاليم الوجه البحرى والصعيد ، وأن الإصلاحات التى تمت فى إقليم الشمال لم تكن من عمل الهكسوس المعاصرين ، وأن من هؤلاء الهكسوس من كان يرسل الهدايا والاتاوات إلى ملوك الصعيد ... ويقول المؤرخ بترى Patric أن الصورة التى على

معبد بنى حسن هي صورة رئيس من الهكسوس ، وإن الكلمة مركبة من هيك بمعنى أمير ومن شو اسم القبيلة ، وأنه يضاهى اسم ( خيان أو شر ) المنقوش بين أسماء الملوك الشماليين على معبد تحوتمس الثالث بالكرنك ... واسم خيان هذا خليق أن يقف عنده القارئ ، لأنه قريب من اسم ريان الذى حسبه مؤرخو العرب الأقدمين بين أسماء ملوك الرعاة ، ونتيجة هذا التداخل فى أزمنة الأسر الحاكمة أن يلتبس الأمر على المؤرخ عند تعيين أوقات الحوادث وتعيين اسم الأمير الذى تنسب إليه ، وقد مضى زمن على الهكسوس فى الوجه البحرى وهم رواد يطلبون المرعى والضيافة ولا يجسرون على المنازعة فى الملك ، فإذا وجدت لهم آثار سابقة لعصر دولتهم فلا يلزم من ذلك تعديل تاريخ الدولة ، لأن دخول الهكسوس إلى مصر للمرعى والرحلة من مكان إلى مكان غير دخولهم بجمعهم وجنودهم للسيطرة وإقامة الملك بأسمائهم ، وكل ما يدل عليه السماح لهم بالدخول وإهمال الحيلة فى أمرهم أن فراغة الصعيد كانوا يومئذ فى شغل بالنزاع بينهم عن الحيلة والتحصين .

ولا داعى كذلك لتخطئة المؤرخين الذين نقبوا فى فلسطين ، فعينوا للهكسوس تاريخا غير تاريخ دولتهم بالديار المصرية ، فإن زحف الهكسوس على جنوب فلسطين سابق بالبداية لقيام دولتهم بالوجه البحرى من أرض مصر . فالمنقبون فى مدينة أريحا علموا من بقاياها أنها خربت بالزلازل وقذائف البراكين ثلاث مرات ، وعلموا من أساليب البناء ونقش الفخار وأثر التحلل على المتسوجات فى طبقات الأرض متى كان الموعد المقارب لكل كارثة من هذه الكوارث . وفى النور الثالث وجدوا مقابر للهكسوس واستطاعوا أن يعينوا وقتا لوجودهم بأرض كنعان

حوالى سنة ١٧٥٠ قبل الميلاد ، وعلموا أن امير ( أريحا ) تواطأ مع الهكسوس على غزو مصر ، وأن هؤلاء أقاموا معه موظفا يسمونه كاتب الوزير للرقابة على البيادر وخزائن الغلال ، وأن الفترة كانت فترة اضمحلال وهزال أصاب الدول فى مصر والعراق وشجع الرعاة والقبائل الرحل على غزوها وتوطيد أقدامهم فيها ، فكان هجوم الهكسوس على مصر معاصرا لهجوم قبائل البدو من عيلام وعمور على بابل ، وكانت الأرض التى فى طريق مصر موزعة بين العمالة والحيثيين واليبوسيين والعموريين ، وليس بينهم ذكر العبرانيين .

إلا أن المنقبين الذين عينوا زمنا للهكسوس حوالى سنة ١٧٥٠ لم يعرفوا من هم هؤلاء الهكسوس<sup>(١)</sup> على وجه التحقيق ولكنهم استخلصوا من « خط السير » الذى اتبعوه بعد خروجهم من مصر منهزمين أنهم عادوا إلى مواطنهم فى شمال سوريا ، وأنهم على الأرجح مزيج قديم من الأراميين والحيثيين ، ولم يطل مقامهم بمصر أكثر من قرن ونصف القرن ، ثم تعقبهم المصريون ودمروا المدن التى توطأت معهم على غزو الديار المصرية ، ومنها أريحا ، وقد وجد المنقبون فيها بين الفصوص الكثيرة فص خاتم باسم خاميس أو أجمس قاهر الهكسوس .

إلى هذا التاريخ لم يكن للعبريين الذين يسمون أنفسهم بأبناء إسرائيل أى أثر بين القبائل التى فى طريق مصر ، ولم يذكر لهم اسم فى أثر من الآثار التاريخية قبل سنة ١٢٢٠ قبل الميلاد .

(١) كتاب قصة أريحا للأستاذ جارستانج وابنه Garstang

فى هذا الأثر يروى الفرعون مرتفتاح خبر حملته التأديبية على عسقلان وجزير ويوانام وإسرائيل ، ويقول أنه محا إسرائيل فلم تبقى منها باقية ، ويؤيد خبره هذا أن النصب الذى أقيم بعد ذلك مسجلا لانتصار رمسيس الثالث على العموريين والفلسطينيين والحيثيين سنة ١١٩٠ قبل الميلاد ، لم يرد فيه نكر لإسرائيل .

وعصر إبراهيم قبل هذه الفترة على التحقيق ، فمن القرن الثانى عشر إلى القرن الثامن عشر قبل الميلاد لم يكن لإبراهيم وذريته مقام فى غير الجنوب عند جيرار أو وراعا جنوبا ، ولم يكن لإبراهيم مقام فى حبرون ، ولهذا يرجح الدكتور ( كامبيل ) أن إبراهيم لم يدفن فى مغارة مكفيل بحبرون على مقربة من أورشليم ولكن الذين انتسبوا إليه تعلقوا بذكرى هذا المدفن لتسويغ دعواهم فى مملكتهم ، ولابد هنا من إبراهيمين أحدهما جاء بعد الآخر بزمان طويل .

ويذهب الدكتور كامبيل بعيداً جداً فى هذا الفرض . فيشير إلى ورود اسم إبراهيم فى الآثار البابلية ، وقد ورد خلال قصة زراعية حيث قيل : إن إبراهيم استأجر ثورا للزرع من أحد الفلاحين ، ولا شأن لإبراهيم هذا بسيرة الخليل .. ولكن الدكتور كامبيل يسرد أسماء أخرى فى الأحافير قريبة من هذا الاشتقاق ، ومنها « ابرمراما » ، وهو على رأى الدكتور قد يكون أمر مرابى الذى هو أموراى بعينه . وهو ولا شك جد من جندود العموريين الذين ملكوا بابل ، وكانت منهم شعبة تملك بيت المقدس وحبرون بجوارها ، فلما امتزج العموريون والعبريون ، واشتركوا فى العبادة وفى السيادة ، صعد العبريون بنسبهم إلى جد مدفون فى حبرون يسمى إبراهيم



وذكروا أن قبره مشترى بالمال من ملوك الأرض<sup>(١)</sup> الاصلاء ، فليس في بطنه ثمة عدوان ولا إبداء .

وقصة الإبراهيمين قد لجأ إليها كاتب منقب لا يخلو في فروضه على هذا المثال ، وهو السيرليونار صاحب كتاب إبراهيم والكشف الأخيرة ، فقد رجح أن إبراهيم غير إبرام ، وقال أن تسمية الحفيد باسم الجد كانت مألوفة جدا في البلاد البابلية كما يظهر من مقابلة أسماء الملوك من أسرة واحدة ، فإذا كان لإبراهيم جد باسم إبرام كما جاء في كثير من الروايات فالأقرب إلى المألوف أن المتأخرين بعد عصره جمعوا بين أخبار الاثنين ، ووصلوا عمر أحدهما بعمر الآخر فبلغوا بهما مائة وخمسا وسبعين سنة .

وغير بعيد أن يكون العبريون المتأخرون قد تكلموا عن إبراهيمين لا عن إبراهيم واحد ، فهذا التاريخ الغامض قد زاده اختلاطا على اختلاط دعوى الطائفة العبرية التي تنتسب إلى إبراهيم إنها نريته التي ترثه في الأرض والسماء ، وأنها ورثت أرض فلسطين من أيام إبراهيم مع أنهم كانوا إلى أيام موسى يشترون المرعى والمورد فيها بالفضة ، ولم يستطيعوا أن يدخلوا فلسطين إلا بعد ضعف العموريين والحيثيين والهكسوس .

ومن حقائق التاريخ المطردة أن الملك هو بلاء القبائل الرحل ، فلما ملك الحيثيون والهكسوس ضاعوا واندهروا ، ولما هجم العموريون في بابل وفي بيت المقدس ، ولما دخل العبريون أنفسهم بيت المقدس وملكوا فيها ، ضاعوا واندهروا وحق بهم ما حاق بالقبائل الأولى .

(١) Race and Religion by C. G. Canpbell

فالملك هو نهاية كل قبيلة من تلك القبائل ، وقد ظلت كلها قبائل نامية إلى أن ملكت ، فانتهت بذلك إلى دورها الأخير .

وعلى هذه السنة عاش العموريون والكنعانيون والحيثيون ، وعاش معهم العبريون قلة ضعيفة إلى أقصى الجنوب من تلك البقاع ، فكان وطن إبراهيم عند سيناء وشمال الحجاز ، وكان الجنوب مفتوحا له وأيسر له من الشمال ، حيث تجول القبائل التي بلغ من قوتها أن تغير إحداها على بابل وتغير الأخرى على مصر ، فأيسر من إجلائها عن أرضها أن يبقى حيث هو ، أو يعمد في الجنوب ويستقبل الحجاز ، وعبرة التاريخ هنا أن المتحذلقين الذين خطر لهم أن يذهب إبراهيم إلى الحجاز أعجوبة ملفقة يرون بالنظر الصادق أنها هي التقدير الصحيح ، وأن الأعجوبة هي اتجاهه من الجنوب إلى الشمال .

## اللغة

ربما كان من المفاجآت عند بعض الناس أن يقال لهم : إن إبراهيم عليه السلام كان عربيا ، وأنه كان يتكلم اللغة العربية .

ولكنها الحقيقة التاريخية التي لا تحتاج إلى فرض غريب أو تفسير نادر غير ترجمة الواقع بما يعنيه ، وإنما الفرض الغريب أن يحيد المؤرخ عن هذه الحقيقة لينسب إبراهيم إلى قوم غير قومه الذين هو منهم في الصميم .

وليس معنى هذا بالبداية أنه كان يتكلم العربية التي نكتبها اليوم أو نقرأها في كلام الشعراء الجاهلين ومن عاصرهم من العرب الأقدمين ، فلم يكن في العالم أحد يتكلم هذه اللغة في عصر إبراهيم ولا في العصور اللاحقة به إلى القرن الرابع أو الثالث قبل الميلاد .

وإنما اللغة العربية المقصودة هي لغة الأقوام التي كانت تعيش في شبه الجزيرة العربية وتهاجر منها وإليها في تلك الحقبة ، وقد كانت لغة واحدة من اليمن إلى مشارف العراق والشام وتخوم فلسطين وسيناء .

ولقد عرفت تلك اللغة حيناً باسم اللغة السريانية غلطا من اليونان في التسمية ، لأنهم أطلقوا اسم آشورية أو أسورية على الشام الشمالية ، فشاعت تسمية العربية باسم السورانية ، والسريانية من المكان الذي أقامت فيه بعض قبائل قبل العرب الواقعة من شبه الجزيرة منذ أقدم العصور ، قبل عصر إبراهيم بزمان طويل .

واشتملت هذه اللغة السريانية في بعض الأزمنة على عدة لغات لا تختلف بينها إلا كما اختلفت لهجات القبائل العربية قبل الدعوة الإسلامية ، ومن هذه اللغات لغة آرام وكنعان وأنوم وموآب ومديان وما جاورها في الأقاليم الممتدة بين العراق وسيناء .

وربما كانت المفاجأة أشد على من يسمع أن الخليل لم يكن عبريا من العبريين .

فقد مضى زمن طويل والناس يفهمون أن العبرية واليهودية كلمتان بمعنى واحد ، ولم تكن اليهودية قط مرادفة للعبرية في معنى صحيح .

فالعبرية في نحو القرن العشرين قبل الميلاد كانت كلمة عامة تطلق على طائفة كبيرة من القبائل الرجل في صحراء الشام ، وكان من أبناء هذه القبائل من يعمل كالجنود المرتزقة هنا وهناك حسب المواقع والمناسبات ، وبهذا المعنى وردت كلمة العبري والإبري والهيبري وما قاربها لفظا في أحافير « تل العمارنة وفلسطين وآسيا الصغرى والعراق ، وجاءت بهذا المعنى في الكتابات المسمارية والفرعونية » ولم يكن لليهود وجود في ذلك الحين .

ولما وجد اليهود وانتسبوا إلى إسرائيل كانوا هم أنفسهم يقولون عن العبرية أنها لغة كنعان ، ثم انطوت العبرية في الآرامية التي غلبت على القبائل جميعا بين فلسطين والعراق مع اختلاف يسير بين الآرامية الشرقية والآرامية الغربية .

وأصبحت العبرية لهجة تختلف بنطق بعض الحروف كما تختلف القبائل بنطق الشين والكاف ، أو نطق الميم واللام إلى هذه الأيام .

ففى الإصحاح الثانى عشر من سفر القضاة يقول : « كان رجال  
جلعاد يقولون له أنت من أفرام ؟ فإن قال لا ، كانوا يقولون له : قل  
شبولث فيقول : شبولث ، فكانوا يأخذونه وينجحونه . »

ولما كشف حجر موآب المشهور<sup>(١)</sup> وجدت الكتابة عليه قريبة جدا من  
العبرية ، وهو يرجع إلى القرن التاسع قبل الميلاد .

وقد أقام هذا الحجر ملك موآب ميسا بن شمس ، وقال فيه : إن الإله  
شمس ( أى الشمس ) نصره الله على إله إسرائيل ، وأنه بنى هيكل  
بعل ، ونكر ( اشترى شمس ) فى موضع آخر ، كما قال : إنه جر  
محارب ( يهوا ) أمام ربه المعبود ، وكان هذا الرب راضيا عنه بعد جفاء  
عقاب .

وظهر من أحافير اليمن والعراق والشام وفلسطين أن أسماء الإله  
واحدة فى جميع هذه البلاد ، ففى كلامها اسم بعل والرب وإيل وصادق  
بمعنى المعطى الوهاب ، ومن هذا التشابه اسم ملكى صادق فى فلسطين  
واسم إيل صادق فى معين وحضرموت .

ومن أقوى الأشياء دلالة على العلاقة بين إبراهيم والحجاز أن اسم بعل  
يطلق كثيرا على الإله فى ديانات جميع القبائل ما عدا القبائل التى دانت  
بدعوة إبراهيم وخلفائه ، فإن إطلاق اسم البعل على الإله مكروه فيها  
لا يذكره إلا عرضا فى تركيب الأسماء التى يتوارثها الناس بغير نظر  
إلى معناها ، وقد ورد اسم البعل فى ديانات الجزيرة العربية ما عدا ديانة

(١) كشفه كلين الألمانى سنة ١٨٦٨ .

الكعبة أو ديانة الحجاز ، ومن قال ان اسم ( هبل ) تصحيف لاسم ( يهو بعل ) لم يستند إلى دليل ولا قرينة معقولة . إذ لا معنى لتصحيف الكلمة في اسم الصنم مع وجودها في اللغة بمعنى السيد أو الزوج إلى اليوم ، ولو كانت الكلمة منسية لما كان بالتصحيف من غرابة ، وأما وهي مفهومة معروفة فتصحيفها في اسم صنم معبود غير معقول ، وأبعد من هذا القول أن يقال إن ( هبل ) منحوت من كلمة يهو وكلمة بعل ، فإن الدعوة إلى يهو تناقض الدعوة إلى بعل ، ومن آمن بهذا لم يؤمن بذلك . إلا إن يقال أن اسم يهو مأخوذ من لغة العريية الحجازية أو الجنوبية ، وينبغي لمن يقول هذا أن يستشهد بأمثلة لوجود الكلمة مفردة ومقتربة بعل في أثر ثابت ، وليس بهذا الأثر وجود .

ويرجح بعضهم أن اسم إبرام يتألف من أب ورام هنا بمعنى أحب ، فاسم إبرام إذن يعنى محبوب الله ، وهو وصف يوافق تلقينه بخليل الله . ويستبعد مرجليوت<sup>(١)</sup> أن تكون ( رام ) من مادة الرفعة كالرامة التي تطلق على القرية في البناء العالى ، وتجمع على رام كما تجمع ساعة على ساع وحالة على حال وحانة على حان .

وينقل مرجليوت عن جليزر Glaser أن الملك الحميرى شرحبيل يعفور ذكر اسم الله في الحجر المنقوش على سد مأرب فسماه « بعل السمايين والأرضين » وأنهم عرفوا التوحيد في منتصف القرن الخامس للميلاد ،

(١) رسالته في مطبوعات الاكاديمية البريطانية سنة ١٩٢٤ .

وينقل عن دسو Dussaud أن الأحافير النبطية التي ترجع إلى القرن الثالث قبل الهجرة تدل على تقارب شديد بين الآرامية والعربية الفصحى .

وقد لوحظ التقارب بين اللغات أو اللهجات العربية ، فيما هو أقدم من ذلك كثيراً بحيث لا يحسب تاريخه بأقل من ألفى سنة قبل الميلاد . فإن أداة التعريف وضمير المتكلم والفائب وكلمات النفي والنهي وتصريف الأفعال مشتركة في اللغة العربية واللغة الآشورية التي تنسب إليها السريانية كما تقدم .

وهذا التقارب هو الذي أوحى إلى الأستاذ ديروتى أن يترجم اسم (دمقى اليسو) بحبيب الله من المقبة بمعنى الحب والأيل بمعنى الله وضمير الإضافة ، وجاء قلبى فظن أن هذا الاسم يطابق في الزمن والصفة اسم الخليل إبراهيم ، وأن الخليل كان ملكاً من الملوك الذين حكموا جنوب العراق عند الخليج الفارسي لأن الأقوال متواترة بمقام الخليل هناك في أور الكلدانيين ، ولأن اسم (دمقى اليسو) ورد في الآثار البابلية بين عدة ملوك يسمون بملوك الشاطيء أو ملوك الأرض البحرية<sup>(١)</sup> وهو اصطلاح لهم يطلقونه على العرب من سكان تلك الجهات .

وهذا التقارب في اللغة والكتابة يقضى لنا - فيما نعتقد - خلافاً شديداً دخل فيه المهاجمون للإسلام والمدافعون عنه حول نسب الخليل إبراهيم واسم أبيه .

فقد جاء في القرآن الكريم « وإذ قال إبراهيم لأبيه أزر .. » فاتخذ المهاجمون للإسلام من ذلك دليلاً على الخطأ في تسمية أبي الخليل ، وقالوا ان اسمه تارح كما ورد في العهد القديم .

وجاء بعض المفسرين من المسلمين فحاولوا طويلاً أن يجعلوا لكلمة ( أزر ) موضعاً من الأعراب أو مدلولاً يبطل ذلك الانتقاد ويردون به تخطئة المهاجمين .

والواقع أن هذه التخطئة لا محل لها عند النظر في أصول الأسماء ، فإن إبراهيم قد انحدر إلى أرض كنعان من أرض آشور ، واعتقد شراح الكتب الإسرائيلية في غير موضع أن الآباء الأولين كانوا ينسبون إلى بلادهم أو أمهم كما يقال عن ابن مصر وابن أوربة وأبناء الشرق وأبناء الغرب وأبناء النيل .

فإذا نسب إبراهيم إلى آشور فمن الجائز جداً أن يكون تارح وأزر لفظين مختلفين لاسم واحد ، سواء كان هذا الاسم علماً على رجل أو على الجد القديم الذي تنسب إليه أمة آشور ، وكثيراً ما انتسب القوم إلى اسم جد قديم كما يقال في النسبة إلى عدنان وقحطان .

ونظرة واحدة في كتابة اسم آشور ونطقها إلى اليوم في العراق وسورية تقرب لنا هذا الاحتمال الذي يبدو بعيداً لأول وهلة فقد كتبت آشور تارة أزر وتارة أثور وتارة أتور بالتاء وتارة أسور بالسين .

ولا يخفى أن اللغات السامية لم تكن تكتب لها حروف علة إلى زمن قريب ، وأن الإغريق الذين أطلقوا اسم ( أسورية ) على وطن إبراهيم من



نهر الفرات إلى فلسطين ينطقون الياء الإغريقية بين الواو والياء ، ولهذا تكتب لوبيا بالواو كما تكتب بالياء ، وتنطق سيريه بالياء في اللغات الأوروبية وتنطق سورية بالواو في اللغات الشرقية .

ولا يخفى كذلك أن كلمة تارح تنطق تيرح على لسان الكثيرين من الناطقين باللغات السامية ، وتنطق تيرا وتيرة عند الذين لا يستطيعون النطق بالحاء .

فإذا لاحظنا ذلك كله فليس أقرب من تحويل أتور وأتير إلى تيرة وتيرح ، وقد وردت في تاريخ يوسيفوس بغير الحاء ووردت في تاريخ يوسيبوس أثور ، وهو مكتوب باليونانية ، وقد ورد في التوراة اسمان بمعنى الأميرة أحدهما بالحاء وهو سارح ( ٤٦ تكوين ) والآخر بغير الحاء وهو سار أو ساره .

ومؤدى هذا أن ( أزر ) هي النطق الصحيح الذى عرف به اسم أسور القديم ، وأن تيره وتيرح هي نطق الذين يكتبونها أتيره وأتيرح ، وينطقون بكلمة أتور بين الواو والياء .

روى صاحب ( المزهر ) عن الأصمعى أن رجلين « اختلفا في الصقر فقال أحدهما بالصاد وقال الآخر بالسين ، ففراضيا بأول وارد عليهما فحكيا له ما هما فيه ، فقال : لا أقول كما قلتما إنما هو الزقر ، وعلى هذا يخرج جميع ماورد من التداخل نحو قللى يقللى وسلى يسلى » .

وإذا اختلفت الحروف في اللهجة العربية الواحدة هذا الاختلاف فلا محل للجزم بالتخطئة حين تختلف السين والزاي أو التاء والثاء في لغات تباعدت بينها الأماد .

وأيا كان القول فى نسبة إبراهيم إلى أنز بمعنى أسور فهو أقرب من القول بأن أباه سمى تارحا من الحزن أو من الكسل ، وليس عليه دليل من وقائع التاريخ والجغرافية ولا من الاشتقاق .

وتفيد هذه الملاحظة فائدة جلى فى معرض آخر من معارض سيرة الخليل ، فلم يكن تاريخ إبراهيم فى الإسلام مستمداً من المصادر اليهودية كما زعم بعض المتسرعين من رواة الأخبار الدينية غير الإسلامية ، وإلا لما كان أيسر من تسمية أبيه تارحا أو تيرحا أو تيرة وما شابه هذه التصحيقات ، ولما كان هناك سبب قط لتسميته بأنز على أى توجيه .

ورأنا هذا بينة من بينات شتى على أن دعوة إبراهيم لم تصل إلى الحجاز من مصادر اليهود .

والبيئة الكبرى التى تأتى من مباحث اللغة هى التقارب الشديد بين لغة الحجاز ولغة النبط أو النبطيين الذين ينتمون إلى نبات من أبناء إسماعيل .

فقد عقد اللغويون مقارنات كثيرة بين لهجات العربية القديمة التى بقيت إلى ما قبل الإسلام ، فظهر من هذه المقارنات أن التقارب بينها يقاس بالزمان ولا يقاس بالمكان ، قد يكون الجاران مختلفين غاية الاختلاف ، وقد يكون التشابه قريباً جداً بين طائفتين تسكن إحداهما إلى أقصى الجنوب وتسكن الأخرى إلى أقصى الشمال .

فالحميريون كانوا يقيمون بأقصى الجنوب من الجزيرة العربية ، والأشوريون كانوا يقيمون بأقصى الشمال من العراق ، ولكن التشابه بين

لهجة حمير ولهجة أشور أقرب جدا مما بين اللهجة الحميرية واللهجة القرشية بمكة ، والمسافة بين اليمن والحجاز أقرب المسافات .

فاللغة الحجازية لم تتطور من اللغة اليمانية مباشرة ، وإنما جاء التطور من العربية القديمة إلى الآشورية إلى الآرامية إلى النبطية إلى القرشية ، فتقاربت لغة النبط ولغة قریش من هذا السبيل ، وكان التقارب بينهما في الزمان ، أو في درجات التطور ولم يكن تقاربا يقاس بالفراسخ والأميال .

هذه هي البيئة الكبرى من مباحث اللغة على قرابة أهل الحجاز من النبطيين أو النباتيين أبناء إسماعيل ، ولم تكن هذه القرابة من اختراع النسابين أو فقهاء الإسلام ، ولكنها كانت قرابة الواقع التي حفظتها أسانيد اللغة والثقافة واستخرجتها من حجارة الأحافير والكشوف الحديثة .

ومما يدعو إلى احترام روايات النسابين في هذا الباب أنهم عرفوا الحقيقة التي كشفها علماء الأحافير في الزمن الأخير . فقال ابن عباس : « نحن معاشر قریش من النبط » .

هذا من جهة الأصل واللغة ، ومن جهة الكتابة يقول الشاعر المنتصر ابن المنذر المديني :

ملوك بين حيطى وسعفص في الندى

وهوز أرياب الثنية والحجر

وربما اختلفوا في مسألة الكتابة لأنها طارئة لم يتعلمها منهم غير القليلين . أما النسب ومرجعه إلى نبات والنباتيين ، فالتوافق فيه واضح بين رواية النسابين وتحقيق الأحافير .



## مدن القوافل

أكثر غوامض التاريخ يخلقها المؤرخون . لأنهم ينظرون إلى التاريخ كائنه حسبة أرقام لإحصاء السنين والأيام ، أو كئنه أطلس مواقع ومعالم ، أو كئنه سجل حوادث وأنباء .. ولو أنهم واجهوه علي قاعدة واحدة ، وهي أنه وصف نفوس إنسانية وأن حوادثه وأنبياءه ومعالمه ومواقعه وكل ما يحسب فيه من السنين والأيام إنما هو تتبع لوصف النفوس الإنسانية لما بقى فيه غموض ، أو بقى فيه الغموض الذى يغمض علينا لسبب مجهول . وقد غمض علي المؤرخين شيء كثير من أحوال الرسائل النبوية ، لأنهم لم يرقبوا حالة مشتركة في جميع هذه الرسائل وهي الحالة النفسية التي تكون عليها الأمم في طور واحد ، وذلك هو طورها حيث تتصل البداية والحضارة ، فلم تنتهيا النفوس للرسالة النبوية في حالة قط كما تهيأت لها وهي قائمة بين البداية والحضارة ، ولم يعرف التاريخ رسالة نبوية في الحضارة دون غيرها ، أو في الصحراء المنعزلة دون غيرها ، وإنما عرفت هذه الرسائل علي الدوام في مدينة حولها صحراء ، أو في صحراء على مقربة من مينة ، ولهذا كانت مدن القوافل وما في حكمها أحق الأماكن بالدراسة من جانبها هذا الذى يرشحها لقيام الدعوات الدينية .

لم يختص الله الأمم السامية بالرسالات النبوية ؟ لم تظهر هذه الرسائل في الهند أو في الصين أو في القارة الأوروبية ؟ لم كانت هذه الرسائل هي الدور الذى تهيأت له أمة واحدة في وسط العالم : أمة وسطا كما نعتها القرآن الكريم ؟

تلك أسئلة غامضة تظل على غموضها ، حتى ننظر في الأحوال النفسية التي يكون عليها الإنسان بين الحضارة والبداءة ، ولا تهيئه لها الحضارة علي انفراد ، ولا البداءة علي انفراد ، بل لابد فيها من التقاء الشعورين وامتزاج المجتمعين ، ولم يحدث قط أنهما التقيا وامتزجا على هذا النحو في غير البلاد التي قامت عليها الحضارات الأولى ، وظلت زمنا طويلا جامعة بين الصحراء والمدينة والأقطار المتحضرة ، وكأنها خلقت للنهوض بهذه الأمانة ، ثم نهضت بها ونشرتها في جميع أنحاء العالم ، فهي دورها الأكبر بين سائر الأنوار التي توزعتها الأم والعصور .

لماذا كانت مدن القوافل أو المدن القريبة من الصحراء ، أصلح البلاد للرسالة النبوية ؟

إنها صلت لذلك لأن الأحوال النفسية التي تتوافر فيها لا تتوافر في حضارة العمران المتصل ، ولا تتوافر في الصحراء المنعزلة ، ولا تتم أسبابها الحسنة ولا أسبابها السيئة في بيئة أخرى كما تتم في مدينة حولها الصحراء ، فأما القطر الذي يتصل عليه العمران فهو مختلف من هذه الناحية ، وأما الصحراء التي تتعزل عن العمران فهي من هذه الناحية مختلفة كذلك ، وسنرى أوجه هذا الاختلاف في عرض موجز لهذين الطرفين المتقابلين ثم نعود إلى الوسط الذي يلتقيان لديه .

أن القطر الذي تتصل فيه الحضارة وتتلاحق فيه مظاهر العمران يعطينا المشتريين والكهان ولا يعطينا الأنبياء المرسلين أو الرسل المجاهدين .

ففى هذا القطر يسرى العرف وترتقى العادات الاجتماعية ، ويستقر نظام القانون والمعاملة وقد يتقدم أهله فى إدراك العقائد الدينية من طريق تقدم المجتمع وتقدم الثقافة ومعاهد التعليم .

بل هو قد يتقدم قبل البداوة إلى إدراك عقيدة الوحدانية ، لأن الدول الكبار تنشأ فى مبدأ أمرها من قبيلة تتسلط على قبائل أصغر منها ، ثم يجتمع من القبائل شعب كبير يتسلط على شعوب أصغر منه ، فتقوم دولة الحضارة من امتزاج هذه القبائل والشعوب ، وتتقدم إلى الإيمان بالوحدانية كلما اشتركت فى عبادة واحدة يفرضها الشعب الذى سادت عبادته على مختلف العبادات .

فالقبيلة القوية تفرض على القبائل الصغيرة أن تطيع ربه كما تفرض عليها أن تطيع أميرها ، ثم يجتمع من هذه القبائل شعب كبير يفرض على الشعوب التى دخلت فى حوزته أن تطيع ربه وأن تدين بديانته ، ولا تزال كذلك حتى يتوحد لها رب معبود تدين له جميعا وتؤمن بوحدانيته ، وتؤمن بسيادته على جميع الأرياب زمنا ، حتى يبطل التعدد ويستقر التوحيد .

إن دولة الحضارة التى تقوم على هذه الأسس قد تسبق البداوة إلى الإيمان بالوحدانية ، ولكن مسألة الدين فيها تؤول إلى سلطان الكهان ، وهم أعداء الأنبياء ، وعداوتهم لهم تتكشف للعيان حتى فى الأمم التى تعودت أن تتلقى الرسالات النبوية منذ عهد بعيد .

فلما توطلد سلطان الكهنتوت فى بنى إسرائيل خرج من الكهان أنفسهم من يتنبأ وينكر دعوى النبوة على غير أصحاب الكهانة ، وقال زكريا صاحب آخر كتاب - قبل الأخير - من كتب العهد القديم :

« .. يقول رب الجنود أنى أقطع أسماء الأصنام من الأرض فلا تذكر بعد ، وأزيل الأنبياء أيضا والروح النجس من الأرض ويكون إذا تنبأ أحد بعد أن أباه وأمه - والديه - يقولان له : لا تعيش لأنك تكلمت بالكذب باسم الرب ، فيقطعنه أبوه وأمه - والداه - عندما يتنبأ ، ويكون فى ذلك اليوم أن الأنبياء يخزون كل واحد من رؤياه إذا تنبأ ، ولا يلبسون ثوب شعر لأجل الغش ، بل يقول : لست أنا نبياً أنا إنسان فالح الأرض لأن إنسانا اقتناني من صباى ، فيقول له : ما هذه الجروح فى يديك ؟ فيقول : هى التى جرحت بها فى بيت أحيائى » .

ويحدث أحيانا أن يتصدى الكاهن للنبي حماية لعرش الملك كما فعل الكاهن أمصيا حين وبخ النبي عاموس وأنذره بالرحيل من بيت إيل : « فأرسل أمصيا كاهن بين إيل إلى يريعام ملك إسرائيل قائلاً : قد فتن عليك عاموس فى وسط بيت إسرائيل لا تقدر الأرض أن تطبق كل أقواله . لأنه هذا قال عاموس : يموت يريعام بالسيف ويسبى إسرائيل عن أرضه ، فقال أمصيا لعاموس : أيها الرائي اذهب . اهرب إلى أرض يهوذا وكل هناك خبزا ، وهناك تنبأ . وأما بيت إيل فلا تعد تنبأ فيها بعد ، لأنها مقدس الملك ، وبيت الملك .

« فأجاب عاموس وقال لأمصيا ، لست أنا نبيا ولا أنا ابن نبي ، بل أنا راع وجانى جميلة فأخذنى الرب من وراء الضأن ، وقال لى الرب اذهب تنبأ لشعبي إسرائيل » .

وقد ينقسم الكهان والأنبياء إلى معسكرين عند الاختلاف على ولاية العهد ، كما حدث عندما وثب ( أنونيا ) بن داود لاغتصاب العرش .. :



« وأعد لنفسه عجلات وفرسانا وخمسين رجلا يجرون أمامه ، ولم يقضبه أبوه قط قاتلاً : لم فعلت هذا وهو أيضا جميل الصورة جدا . وكان كلامه مع .. أبياتار الكاهن وأما ناتان النبي .. فلم يدعه » .

وحدث في أوقات شتى أن مساومة السياسة وصلت إلى الإيمان بالاله المختار ، فترك الملوك عبادته وعبدوا ( البعل ) وصنعوا له التماثيل ، فتزوج أخاب ملك إسرائيل بنت ملك صيدا « وسار وعبد البعل وسجد له وأقام مذبحا للبعل في بيت البعل الذي بناه في السامرة » .

وحدث هذا من أحد أبناء داود . فلم يستقم أحاز في عيني الرب كداود أبيه « بل سار في طريق ملوك إسرائيل وعمل أيضا تماثيل مسبوكة للبعليم »<sup>(١)</sup> .

وكان النبي أرميا ينعى علي الأنبياء أنهم يتواطئون علي نسيان اسم الاله « كما نسى آباؤهم اسمي لأجل البعل » . واستمرت هذه المساومات إلى عهد النبي هوشع الذي تخيل أمة إسرائيل مزفوفة إلى ( يهو ) لا تدعوه باسم البعل وتنزع أسماء البعليم من فمها .

حدث هذا بين بني إسرائيل ولم يطل بهم عهد الملك والاستقرار ولم يزل أكثرهم رعاة ينتقلون في البادية ، ولم يزل من هؤلاء الرعاة أناس يجهرون بالنبوة بين حين وحين ، فليست دعوة النبوة بالدعوة التي تشيع وتجذب إليها الإسماع في مواطن الحضارة القديمة بعد استقرار العمران فيها بعاداته وأقائمه مئات السنين أو ألوف السنين ، وليس بالنادر في هذه

(١) الإصحاح السادس عشر من سفر الملوك الأول .

المواطن أن يعلم الكهان حقيقة الوجدانية ويتركوا الشعب وشأنه يعبد الأصنام والأرباب المتعددة ويتخذ له في كل إقليم ربا مقصورا عليه ويستبقون إله الدولة الأكبر لرأس الدولة الكبرى في الأعياد والمواكب التي يشهدها أصحاب التيجان ورؤساء الكهان .

وإذا شاع الفساد في مواطن الحضارة ، فالمسألة في هذه الحالة مسألة تشريع وقانون أو مسألة تنظيم وتديير ، وربما حالت ألفة العادات الفاسدة دون التنبه لإصلاحها بالتشريع أو بالتنظيم .

وأوضح الأمثلة على موقف الحضارة بالنسبة للدعوات الدينية هو مثل الملك أخناتون بالديار المصرية . فإن دعوة أخناتون بلغت بالتوحيد أعلى مرتقاء في تلك العصور ، وبلغت بتنزيه الإله غاية لم تدرکها حتى اليوم بعض الأمم في البلاد الشرقية أو الغربية ، ولكنها دعوة جاءت من طريق الأوامر والقوانين ولم تلبث أن ذهبت بذهاب الملك الذي أصدر تلك الأوامر والقوانين ثم عادت الحضارة إلى مجراها كأنها لم تتحرف عنه في عهد الملك الراحل طرفة عين .

فليست بلاد العمران المتصل مهدا صالحا للرسالة والنبوة ، فما حال الصحراء التي انقطع ما بينها وبين العمران كل الانقطاع ؟ ألم يكن شأنها في أمر الرسالة النبوية شأن العمران المتصل فما هو بأصلح منه ولا أيسر .

فليس في الصحراء التي انقطع ما بينها وبين العمران من شريعة غير شريعة العدوان ، ولا عمل للقبائل فيها غير الإغارة والاستعداد لدفع

الفارات من الآخرين . وربما تفاهموا على آداب الجوار والمهادنة كآنها من التديبرات العملية التي لا ترتقى إلى طبقة الفضيلة والعقيدة ، وربما تحلى بعض الناس فيها بمناقب الشجاعة والسخاء وما إليها من مناقب الميادين وشمائل السيادة والرئاسة . أما أن يتعارف المقاتلون المنقطعون عن العمران على الحقوق والفضائل وخلائق الصلاح والاستقامة التي ينشرونها باسم الاله ويستمعون وحيها من نثر السماء فذلك من وراء التخيل فضلا عن التفكير .

وقد عرفت في البداوة حالات قريبة من عقيدة التوحيد ولكنها لم تعرف حتى كان أصحابها معروفين لأهل العمران في المدن المجاورة ، ولولا ذلك لما اتصل خبرها بالتاريخ .

فحالة البداوة التي ترشح أصحابها لعقيدة التوحيد هي حالة البدوي المترقى من عبادة الجن والعفاريت الذين ينتشرون في كل موطن إلى عبادة رب كريم يرعاه حيث سار وحيث أقام ، فهذه الحالة من البداوة ترشح صاحبها للإيمان بالاله الموجود في كل مكان . لأن الإيمان بإله « محلى » محصور في مكان واحد عيب ينفر منه طبعه ولا يلائم مطالب عيشه ، ولا يتكفل له بالأمان الذي يتطلع إليه في حله وترحاله ..

وكثير من أهل البادية الأقدمين من يجمعون بين عقيدة التوحيد وبين الوثنية . على نحو يوافقهم في حالتى المقام والمسير فيتخذون لهم تماثيل يحملوها معهم ويرمزون بها إلى الاله ، وقد بقيت هذه التماثيل عند قبائل بنى إسرائيل إلى ما بعد أيام داود عليه السلام ، وهى التماثيل التى كانوا يسمونها بالطرافين ويقتنيها أصحاب كل بيت كما يقتنون اللوازم المنزلية .

ولكن هذا التوحيد كتوحيد أهل الحضارة الذى تقدم ذكره - كلاهما لا يخلق الجو الذى يلائم الرسالة النبوية ، ولابد لهذا الجو من شىء يأخذه من البداوة وشىء يأخذه من الحضارة ، ولم يتحقق ذلك فى غير مدينة القافلة وما إليها .

لابد من النخوة الحية التى تتوقد بما تعتقد وتحس فى أعماقها أن العقيدة حياة تحياها وليس قصاراها أنها تدبير من المجتمع أو قانون من الدولة .

لابد من بساطة التصديق الذى لا يعرف التردد ولا يحسن اللف والوردان وتخرج الكلمات وتزييف الشعائر والأحكام .

لابد من الاستغراق فى الإيمان على وجهة واحدة لا تتحمل ولا تتأول ولا تجعل العقيدة أجزاء مفرقة تتوزعها النصوص والفتاوى وتتعاورها المتن والشروح .

لابد من الجمع بين سهولة التغيير وصعوبة التغيير فى وقت واحد ، وهذه خصلة تيسر للبداوة ولا تيسر فى الحضارة ، فليس أكثر من التغيير فى حياة البدوى لأنه أبدا على عزم السفر والانتقال ، وليس أكثر من الثبات فى حياة البدوى لأنه محافظ على عهد الآباء والأجداد ينوط الفخر كله بما بقى له من التراث القديم .

وهذه هى حصة البداوة فى تهيئة الجو للرسالة النبوية .

أما حصة الحضارة فهى أصول الاستقرار وقواعد الشريعة وحماية المعاملة وأسباب السخط والثورة والدعوة إلى التغيير .

وهذه الأسباب موفورة في مدينة القافلة من جوانبها الحسنة ومن جوانبها السيئة على سواء ، وعندما حصتها وافية لقيام الدعوة النبوية في زمان بعد زمان .

فمن الأسباب الحسنة التي تهيأت بها مدينة القوافل للرسالة النبوية « شقة الحرام » أو الحرام المقدس ، أي المكان الذي تبطل فيه العداوات ويتلاقى فيه الناس من كل ملة ونحلة على سلام .

فهذا الحرم المأمون من مآثرات المدائن المطروقة بحكم موقعها وتشعب الموارد منها وإليها .

وقديما نشأت مدائن كهذه بين دولتين متناظرتين على عدااء دائم لا يهدأ إلا في تلك المدائن المطروقة ، كمدينة تدمر أو بعلبك في موقعها بين بؤلة القياصرة من الغرب وبؤلة الأكاسرة من الشرق ، ويتبع هؤلاء وهؤلاء إخلاط من كل قوم وكل لغة وكل عقيدة ، وبينهم ما لا بد أن يكون بين هذه الإخلاط من التناظر أو من الخصومة أو من التراث والدخول أو من التزاحم في المصالح والتجارات . فإن لم يكن هنالك ملاذ يأمنه الجميع وحرم يتسع لعبادة كل عابد وولاء كل حاكم ، تقطعت العلاقات وأحجم الوارد وبارت التجارة وكسدت الأسواق .

ومن المدائن ما يقوم في أمة واحدة متفرقة القبائل والبطون يتربص بعضها لبعض في كل موقع وكل موسم ، ولا غنى لها عن موقع واحد في موسم معلوم تتسنى فيه هذه الفوارق ويتلاقى الناس فيه للمعاملة والمعاونة لا للقتال والانتقام .

فهذه الشقة الحرام إحدى الأسباب الحسنة التي تنهياً بها المدائن على حافة الصحراء لرعاية الحرمات وفهم القداسة في البيع والمناسك ، وكفى بكلمة « البيعة » نفسها دليلاً على فضل المدائن المطروقة في رعاية حرم العبادة من أقدم العصور ، وكفى بكلمة « الاحترام » دليلاً على الصلة بين هذه الحرمات وبين شعور التوقير والرعاية .

ومن الأسباب الحسنة تقرير الحقوق وإقامة القواعد في المعاملات وتواضع المختلفين والمؤتلفين على مبادئ الأخذ والعطاء والذمة والوفاء ، وعمل الحاضر للغائب والقريب للبعيد على ثقة واطمئنان .

وليس في وسع أحد أن يزعم أن الحقوق والقواعد التي يتعارف عليها الناس في مدن القوافل تصان في كل صفقة وتحفظ في كل علاقة . فقد يكون الغش فيها أكثر من الصدق ، والخداع فيها أكثر من الأمانة ، ولكنها على أسوأ الأحوال ملزمة للمشاركين فيها لا يجترئ القوي على الجهر بنكراتها والعدوان عليها ، سواء كان العدوان على قوي مثله أو على ضعيف غير مرهوب الذمار .

ومن الأمثلة التاريخية على ذلك حرب الفجار وحلف الفضول في مكة المكرمة ، وهي من أكبر مدن القوافل ومن أعظم النماذج لها في جميع ما ذكرناه .

ففي حرب الفجار أجاز زعيم من هوازن قافلة للنعمان بن المنذر على غير العرف المتفق عليه ، اعتزازاً بعزته ومنعته ومكانة النعمان بن المنذر في الأمم العربية ، فهاجت لها حرب استمات فيها الفريقان حتى شد بعضهم نفسه بالحبال لكيلا يفر من القتال .

وفى حلف الفضول كان سبب الحلف أن رجلا من زبيد قدم مكة ببضاعة فاشتراها منه العاصي بن وائل وحبس عنه حقه فاستعان عليه الزبيدي جماعة من الرؤساء فلم يعينوه ، فوقف الرجل على جبل أبي قبيس عند طلوع الشمس وصاح يطلب الغوث ، فمن جراء ذلك اجتمعت هاشم وزهرة وتيم بن مرة في دار ابن جدعان فتعاقنوا وتعاهدوا بالله ليكون يدا واحدة مع المظلوم على الظالم حتى يؤدي إليه حقه ثم مشوا إلى العاصي ابن وائل فانتزعوا منه سلعة الزبيدي فدفعوها إليه ، وقال أحدهم :

سـيـعـلـم من حـوالـي البـيـت أنا

أباه الضميم نمنع كل عـار

وقال ابن قتيبة أن قريشا قد سبقها إلى مثل هذا الحلف قبيلة جرهم ، فتحالف منهم ثلاثة هم الفضل بن فضالة ، والفضل بن وداعة وفضيل بن الحارث ، فسمى لهذا حلف الفضول وجاءت قريش فسمت حلفها بهذا الاسم لأنه مقصود لما قصده الأحلاف الأواون .

وليس بالقليل ما تعلمته الأمم من إقامة « الحوزة » التي يدين لها الجميع بالرعاية ويتعهدون عندها أن يجعلوا النعم والعهد في حماية الإله المعبود ، ومن الجائز أن تعدد الأرياب وتناقض الدعاوى في موطن واحد يجاور فيه كل دين ، نقيضه ، قد فتح الأعين على ما وراء ذلك من السخرية والتهافت ، ولاسيما أعين الطارئين العابرين من أهل البادية الدارجين على البساطة واجتتاب المتناقضات .

أما الأسباب السيئة التي أوجبت قيام الدعوات النبوية في تلك المدن فهي أسباب قوية كثيرة لم تكن توجد يومئذ في غيرها بهذه القوة وبهذه الكثرة .

وأقوى تلك الأسباب مساوئ الاحتكار والاستغلال . فإن تجارة العالم إذا توقفت على مدينة هنا ومدينة هناك صارت في كل مدينة إلى فئة قليلة من السادة وأصحاب اليسار يحتكرون المياضعة والنقل ويبرعون في أساليب الماكسة ورفع الأسعار وزيادة الضرائب والأجور على الرحال والمطايا وجند الحراسة ، ويفتنم هؤلاء المحتكرون فرصتهم فيخدعون البسطاء ويحتالون على الأصول والشرائع ، ويأخذون باليمين والشمال من الوارد والصادر والغادى والرائع ولا حيلة للتجار فيهم ولا لناقلى التجارة لأنهم قابضون على الزمام ، وليس في قدرة دولة أن تحاربهم إلا بالاشتباك في الحرب مع دولة أخرى ، أو بانفاق أموال في الغزو والحصار تزيد على الأموال التي يفتصبها المحتكرون أو يختلسونها ، وقد يغلو هؤلاء المحتكرون في الجشع والتحكم حتى يدفعوا الدول إلى المجازقة بالفارة مرة تليها من مرات .

كذلك صنع أنتيجون خليفة الإسكندر مع هذه المدن في زمانه وهي سلع ( أو البتراء ) فجرد عليها حملتين ولم يفلح في غزوها ، وهاجمها تراجان بقوة كبيرة فدمرها وحول الطريق منها إلى بصرى ، ولم يبق من حولها غير مدن صفار .

واشتهرت سدوم بين هذه المدن بالظلم وسوء المعاملة وسلب الغريب وتدليس القضاء ، وفي قضائها يقول المعري :



وأى امرئ فى الناس ألقى قاضيا

ولم يعض أحكاما كحكم سدوم

ومن أمثلة هذا القضاء فى احتياله على الشريعة أن رجلا اسمه حضور رأى طارئا غريبا أعجبه فى رحله بساط ملون فدعاه إلى منزله ليبيت فيه وسرق منه البساط ، فلما طلبه الرجل قال له إنك حالم ، وأن تفسير البساط الملون فى الرؤيا أنك تزرع أرضا ينمو فيها النبت من كل لون ، ثم ساقه إلى القاضى ليعطيه أجره على تفسير رؤياه ، فقضى له بالأجر المطلوب .

ومن أمثلتها أنهم سرقوا اليعازر خادم إبراهيم عليه السلام ، فلما أخذ بتلابيبهم ضريبوه ورماء أحدهم بحجر وساقه إلى القاضى يطلب منه أجره على فصدته ولم يخلصه من حكم القاضى إلا أنه ضربه بحجر وأسال دمه ثم قال له إننى نزلت عن أجرى كى تعطيه لغريمى !

وفى المشنا أسماء يزعمون أن اليعازر هذا أطلقها على قضاة سدوم وهى شقارة أى الكاذب ، وشقرورة أى المحتال ، وكذبان أى المزور ، ومضل بين أى المتجانف فى بينوته وقضائه ، وليس أكثر من حكايات التدليس التى تروى عنهم فى كتب المشنا والمدرش .

ولا ينسى القارئ أن الجريمة الكبرى التى أحصاها القرآن الكريم على أهل مدين - ومدائن الحجر عامة - أنهم يختلسون ويطففون الكيل :

﴿ وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ وَلَا تَتَّبِعُوا  
الْمِكْيَالَ وَالزَّيْزَانَ إِنَّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ٨٤ ﴾

أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٨٥﴾ ﴿هود: ٨٤، ٨٥﴾

ولا يلبث الترف أن يجنى جنايته على هؤلاء المحتكرين فيغريهم بكل مفسدة ويجلب إلى بلادهم كل فاسد ، وشر هذه المفاسد في أعين أبناء الفطرة من قبائل البادية رذائل الشنوذ وتدنيس غريزة النسل التي تصونها تلك القبائل على فطرتها ، ولم توجد مدينة من مدائن القوافل سلمت من هذه الرذائل ، حتى قالت كتب المدراس أن طوفان نوح إنما كان من جرائم هذا الشنوذ في قومه ، وأنه كان فاشيا في بيت المقدس يوم أئذ النبي حزقيال قومه بالنفي أو بالسبي والتشريد<sup>(١)</sup> .

هذه الأسباب جميعا هي التي هيأت مدن القوافل للدعوات الدينية ، لأنها دعوة تنهية أسبابها بين الحاضرة والبادية ولا بد لها من التقاء هذه وتلك ، ولا غنى لها عن صفات المدينة وصفات الصحراء ، ولحكمة بالغة قال النبي صلوات الله عليه : « ما من نبي إلا وقد رعى الغنم » .. ولحكمة بالغة قامت مدينة القوافل بدورها في تاريخ بنى الإنسان . فنشأ الحكماء والتساك في الصين والهند على مثال كنفشيوس وبوذا ولم ينشأ فيهم الأنبياء المرسلون والرسل المجاهدون . إذ كانت أمانة النبوة المجاهدة شيئا غير أمانة الإصلاح والتعليم ، وما عهدنا سورة العقيدة تملأ الوجدان كله وتشغل الحياة كلها كما عهدناها في المرسلين إلى الأقوام الذين عاشوا على هذه الرقعة الوسطى من العالم ، وتلقوا عقائدهم كأنهم يصلون

(١) صفحة ٢٤٦ من المجلد الأول وصفحة ٤٢٠ من المجلد السادس من أساطير

الأرض بالسماء صلة الحكم والدّم ، ولا يحسبون سعة من سمات الأدب والمعرفة وكفى ، أو نصا من تصوص الشريعة والنظام وحسب ، أو نهجا من مناهج السلوك ولا زيادة .

واحسب لو أننا بدأنا دراسة التواريخ الدينية في الشرق العربي على ضوء هذه الحقيقة منذ بداعة النظر في هذه التواريخ لما تسرع المتسرعون بالنفي والإنكار تارة والفهاة وسوء الفهم تارة أخرى ، بل كان من الميسور لهم أن يربطوا الدعوات الدينية كما ترتبط الحلقات في السلسلة الواحدة ، وأن يملأوا فراغ التاريخ بما يسده ، بدلا من خلق الفراغ حيث لا فراغ .

إن بعض الفلكيين قد عرفوا أماكن الكواكب المجهولة قبل اختراع المجاهر المكبرة ، لأنهم قدروا موقعها من الفلك بحساب المدارات والإحجام .

وقد عرف بعض الكيميين أماكن عناصر لم يشهدها في الطبيعة ، لأنهم قدروا نسبة الكهارب والنواة فيها إلى العناصر المشهودة .

ولو أننا تتبعنا سلسلة الدعوات في مواقعها وتواريخها لما قال المتشككون : إن إبراهيم لم يوجد .. بل لقالوا : هنا مكان لإبراهيم لابد أن يشغل ، واستطاعوا بالبحث والمقارنة وتعليق النتائج بمقدماتها أن يربطوا بين أور وأشور وبيت المقدس وجاشان والبتراء ومكة ، لأنها نسق واحد يدل الأخير منه على الأول كما يتقدم منه في زمانه ووضعه علي الأخير ... فكلمها دعوات لابد فيها من شخص الرسول ولابد فيها من عنصرى

الحضارة والبداءة ، ولابد فيها من تمام الجزء ووصل المقطوع واطراد  
مراحل التطور على نهجه الوحيد ، وليس له نهج وحيد أصلح من نهجه  
الذي هيأته أسباب الدعوات موقعا بعد موقع ، كما تعينت مواقع الكواكب  
فى دراسة الفلك ومواقع العناصر فى دراسة الكيمياء .

أو لعلنا نصل إلى النتيجة من درب قريب إذا اعتمدنا على قياس  
التاريخ بمقياسه الذى لا يقبل الخطأ : وهو تصور الحوادث كما يرسمها  
الواقع والعقل . فإن هذا المقياس شبيه بمقياس العمليات الحسابية فى  
التمييز بين الخطأ والصواب ، وما علينا إذا أردنا أن نمتحن حادثة  
التاريخية أو سلسلة من الحوادث التاريخية ، إلا أن نسال أنفسنا : كيف  
ينبغى أن تحدث ؟ فإذا ارتسمت لنا على الترتيب الذى يقبله العقل ويطابق  
الواقع فذلك هو الامتحان الصادق وما نستخلصه منه هو الصواب  
كنصدق ما يمكن أن يصوره تاريخ الحوادث لمن لم يشهدها شهادة  
العيان .

إذا كانت دعوات النبوة متصلة بمدائن القوافل فليس أولى من بلاد  
النهرين فى العصر القديم أن تبدأ منها الدعوة الأولى ثم تتلوها الأخرى  
على حسب مكائنها ومكانها من حيث النظر إلى الطرق العالمية ومظاهر  
الحضارات المختلفة .

فالدول القديمة بين النهرين لم يكن لها نظام غير النظام الذى اشتهر  
فى علم السياسة باسم نظام « حكومات المدائن » لأنه يقوم على مدن أربع  
أو خمس من العواصم العظمى تحيط بها البادية التى تزرع مرعاها  
أو ترعى ماشيتها فى المزارع الطبيعية وتسافر بالقوافل على حسب

مراحلها ، ويجوز أن تتغلب دولة واحدة على جميع هذه المدن إلى فترة قصيرة كما يجوز أن تتفرق وأن تنفرد كل منها بحكومتها ، ولكنها على الصالتين مدائن تحيط بها البادية وتعتمد على نقل التجارة من أقصى العالم المعمور إلى أقصاه في الأزمنة القديمة .

وترتيبها على حسب مكانتها ومكانها في وادي النهرين ، وفي العالم كله : يبدأ من مدينة ( أور ) في الجنوب وينتهي إلى مدينة أشور شمالا ، ثم يتجه غربا وجنوبا إلى فلسطين ومدن خليج العقبة فالحجاز ، حيث تلتقى قوافل الشمال وقوافل الجنوب فمدينة ( أور ) أهم هذه المدائن لأنها تتلقى التجارة من البحر ومن البر وتنقلها من الشرق إلى الغرب ومن الغرب إلى الشرق ، كما تنقلها من الشرق إلى الغرب ومن الغرب إلى الشرق ، كما تنقلها بين الجنوب والشمال .

وبليها في مكانها ومكانتها مدينة أشور لأنها تأخذ من الجنوب وتوزع على ما حولها ، وقد تصل قوافلها إلى أقصى الشمال من القارة الأوروبية كما تصل إلى آسيا الصغرى وأوربة الشرقية .

وفي مدينة ( أور ) بدأت دعوة إبراهيم ، وإلى مدينة ( أشور ) انتقلت ولم يطل بها القرار في هذه النقلة العاجلة .

وهنا كان مبدأ الدعوة النبوية التي لم يكن لها نظير في غير هذه البقاع من أوطان الأمم العربية الأولى .

ويطرد الترتيب بزمانه كما يطرد بمكانه ، فمن أشور إلى حبرون أو بيت المقدس ، إلى مدن خليج العقبة إلى مدينة الحجاز المقدسة ، وعندها نهاية المطاف .

جاء في تاريخ مكة قبل أيام إسماعيل أن مضاض بن عمرو كان يعشر ( أى يفرض ضريبة العشر ) على من دخل مكة من شمالها ، وأن السميدع كان يعشر على من دخل مكة من أسفلها ، وجاء في العهد القديم أن الخليل قدم العشر لصاحب بيت المقدس ( ملكى صادق ) لأنه سادن الإله العلى فى محرابها الأعلى .

نظام واحد في مدن القوافل يدل عليه هذان التاريخان المنفصلان .  
وتتوالى الدعوات النبوية بعد ذلك علي حسب المكانة بين مدن القوافل ، وعلى حسب المكان من بقاع الهلال الخصيب والجزيرة العربية .

فلما بدأ تاريخ الدعوة النبوية من أور إلى آشور إلى بيت المقدس إلى مدن الجنوب ، كانت هذه المدن الجنوبية على غايتها من الازدهار وعلى غايتها من الفساد ، وكان لها دورها الذى انتهى بكوارث الزلازل أو الهزيمة .

وبقيت شواهدا فى خرائبها تنطق بما كان بينها من صلوات ومعاملات : ففى البتراء محاريب الحجارة السود التى تساقطت من السماء ، وفيها هيكل البنت أو الربة المصرية « إيزيس » .. وما إيزيس ؟ أتكون هى العزة التى عبت زمتا فى الجنوب ؟

تكون أو لا تكون ، فالرواة الذين أرخوا ظهور الأصنام فى الكعبة المقدسة بمكة لم يدرسوا الآثار المصرية ولم يدرسوا الأحافير التى درسها المصريون فى القرن العشرين ولكنهم أرخوا الأصنام فقالوا : إن سيد مكة فى زمانه { عمر بن لحي } سافر إلى الشام وعاد منها بطائفة من

الأصنام ، وأن أبناء إسماعيل بالحجاز تعودوا عبادة الأنصاب لأنهم كانوا يحملون معهم الحجارة المقدسة للتبرك بها كلما ابتعدوا عن الحرم ، ثم انتقلوا من التبرك بها إلى عبادتها مع طول الزمن ، وكانت روايتهم هذه مصدقة لما فعله اتباع إبراهيم وموسى وسائر الأنبياء في الأماكن الأخرى ، فهكذا تحولوا من عبادة الإله الواحد إلى عبادة الأنصاب والتعاويذ والتماثيل والطرافين .

وسواء صح هذا كله أو لم يصح ، فالصحيح الذي لا شك فيه أن الصلة الدينية والثقافية واللغوية والتجارية لم تنقطع قط بين النبطيين والمكيين .. وأتينا لو سلطنا التاريخ الديني طردا وعكسا ، ثم سلطنا عكسا وطردا لما كان له من مسك أقوم وأثبت من بدايته ونهايته بين ( أود ) في جنوب العراق ومكة في وسط الحجاز !

وإذا كان التاريخ يرتسم على هذه الصورة معقولا وموافقا للواقع أو ما ينبغي أن يقع ، فلا يقع ، فلا وجه للشك فيه ، بل الوجه كل الوجه أن نلتمس من طريقه هذا أسباب اليقين .





## النسوة

عثر الباحثون فى آثار بابل وأشور على كلمات كثيرة فى الألواح المسمارية من مصطلحات علم الفلك القديم ، ومنها أسماء المنازل والبروج ومجاميع الكواكب والنجوم .

وأكثر الباحثين فى الآثار البابلية والأشورية معنيون بمباحث التوراة وتواريخ الأنبياء ، لعلاقتها بأرض بابل أيام الخليل ثم أيام السبى بعد عصر الخليل بأكثر من ألف سنة ، فهى علاقة تمتد من أقدم العصور الأثرية إلى أحدثها ، أى من قبل عصر الخليل إلى ما بعد عصر الميلاد .

فعاد الباحثون إلى كتب العهد القديم يعارضون عباراتها على الكلمات المسمارية ولاسيما الكلمات التى تطلق على الشؤون السماوية ، فتوقفوا عند كلمات مختلفة كانوا يرون بها ولا يلتفتون لمعنى فيها غير ظاهر معناها ، وعن بعضهم أن بعض الأنبياء من العبرانيين كانوا على علم بالفلك ، وأن النصوص التى كتبت بها نبوءاتهم تثبت علمهم به على نحو قاطع أو على ترجيح يقرب من اليقين .

وليس لإبراهيم كما هو معلوم نصوص محفوظة منسوبة إليه بألفاظها ، فرجعوا إلى أقدم النصوص المنسوبة إلى الأنبياء بعد إبراهيم ، وهى نبوءات يعقوب فعارضوها على معلوماتهم من اللغة المسمارية ، واختاروا منها ما كان من قبيل الطوالع الفلكية وهى الطوالع التى احتواها الإصحاح التاسع والأربعون من سفر التكوين ، وفيها ينبئ يعقوب أبناءه بما يصيبهم فى آخر الأيام ، فتراض لهم أن التوافق بين ألفاظها ومنازل

السماء أوضح من أن يعزى إلى المصادقة ، وهذا هو الإصحاح الذى وجهوا إليه معظم البحث فى كلام يعقوب :

« ودعا يعقوب بنيه وقال اجتمعوا لأتبيحكم بما يصيبكم فى آخر الأيام .  
اجتمعوا واسمعوا يا بنى يعقوب وأصغوا إلى إسرائيل أبيكم .  
« راوبين أنت بكرى ، قوتى وأول قدرتى ، فضل الرفعة وفضل العز .  
فائرا كالماء لا تتفضل ...

« شمعون ولاوى أخوان ، آلات ظلم سيوفهما ، فى مجلسهما لا تدخل  
نفسى .. بمجمعهما لا تتحد كرامتى . لأنهما فى غضبهما قتلوا إنسانا  
وفى رضاها عرقبا ثورا .

« يهوذا إياك يحمد أخوتك .. يهوذا جرو أسد .. جشا وريض كأسد  
وكلبوة ، من ينهضه ، لا يزول قضيب من يهوذا ومشترع من بين رجليه  
حتى يأتى شيلون وله يكون خضوع شعوب ، رابطا بالكرمة جحشه  
وبالجفنة ابن أتانته ، غسل بالخمير لباسه ويدم العنب ثوبه .  
« زبولون عند ساحل البحر يسكن ..

« يساكر حمار جسيم رابض بين الحظائر ...

« دان يدين شعبه كأحد أسباط إسرائيل ، يكون دان حية على  
الطريق .. يلسع عقبى الفرس فيسقط راكبه إلى الورا .  
« جاد يزحمة جيش ولكنه يزحم مؤخره .

« أشير خبزه سمين وهو يعطى لذات ملوك .

« نفتالى إيله مسبية يعطى أقوالا حسنة .

« يوسف غصن شجرة مثمرة على عين ... فعمرتة ورمته واضطهدته  
أرباب السهام ، ولكن ثبتت بعتانة قوسه وتشددت سواعيد يديه ...  
« بنيامين نثب يفترس فى الصباح يأكل غنيمة وعند المساء يقسم  
نهبها ... » .

\* \* \*

هذه الطوال درست باستفاضة وتدقيق وكتب خلاصة درسها الأستاذ  
أريك بروز فى كتابة طوال يعقوب ولباع<sup>(١)</sup> فانتهى منها إلى وحدة بين كل  
اسم من أسماء الاسباط وبين برج من أبراج السماء .

فراوين الفائز كالماء يقابل برج الدلو ، وقد جاء فى مدراش التكوين أن  
أباه قال له : جعلت نفسك دلو ، وبرز الدلو فى منطقة البروج على صورة  
إنسان قائم باسط يديه وأخذ بإحدهما كوزا مقلوبا ليسكب منه الماء ،  
وفى الكلمة جناس بين كلمة راب بمعنى نام واسم روايين .

وشمعون ولاوى إخوان ، طالع يشير إلى برج التوأمين ، وهو برج إله  
الحرب زجال عند البابليين ويصورون أحدهما وفى يديه خنجر والآخر فى  
يديه سلاح شببيه بالمنجل ، وإلى هذا تشير كلمة آلات الظلم التى فى  
سيوفهما ، وتشير عرقبة الثور إلى برج الثور الذى يتعقبه التوأمين فى  
السماء كأنهما يطاردانه ويعرقبان رجليه .

The Oracles of Jacob and Balaam by Eric Buirows (١)

ويهوذا ... ريش كئسد وكلبوة ، إشارة إلى برج الأسد . وقد كان عند البابليين برجان : أحدهما برج الأسد أرجولا والثاني أرماح وهو أحد نجوم الدب الأكبر ، وأمام الأسد فى البروج علامة الملك Seonis Rougulus ... وإلى هذا يشار بالقضيب الذى تخضع له ملوك .

وزبولون عند ساحل البحر يسكن . إشارة إلى برج الحوت ، وكان عند البابليين على صورة أصبعين منفصلتين إحداهما ترمز إلى الدجلة Diglat والأخرى إلى الفرات Purattu .

ويساكر إشارة إلى برج اليعمور « حمار جسيم رابض بين الحظائر » .. ويلفت الباحثون النظر إلى التشابه بين اللون الأشقر وبين يشاكر أو يساكر ، وإلى ورود اليعمور بمعنى حمار الوحش ومعنى الظبى فى اللغة العربية .

ودان .. حبة على الطريق يلسع عقبى الفرس ، والمراد صورة الحية الشمالية أو عنق الحية ، وموقعه إلى شمال برج العقرب .

أما قوله « يلسع عقبى الفرس » فالإشارة فيه إلى النعائم الصادرة Sagittaru وصورتها كالسنتاور الذى له جسم فرس ورأس إنسان ، ويضعون السلاح على مقدمه و على مؤخره ، وقد يكون فى هذا تفسير طالع ( جاد ) الذى يأتى بعد « دان » ويزحمة جيش ولكنه يزحم مؤخره .

وأشير طعامه سمين ، والكلمة العبرية ( لحم ) تنصرف إلى برج السرطان وإلى جانبه علامة الملك ، ومن ثم يعطى لذات ملوك .

وعلى هذا النمط يمضى علماء الأحافير فى تفسير هذه الطوالع ، ومن تفسيراتهم ما هو قريب ومنها وما هو بعيد معتسف ، لارتباط الجناس اللفظى تارة بمدلول الفلك وتارة بمدلول النسب والتاريخ .

وقد صنعوا مثل ذلك فى دراسة طوالع بلعام كما جاءت فى الإصحاح الثالث والعشرين وما بعده من سفر العدد ، وقد اشتملت على تكرير عدد السبعة ، وعلى اسم الثور والحمل والظبي والأسد ، وعلى طوالع الأمم التى ليست من إسرائيل ، وعارضوا المصطلحات الفلكية على أقوال الأنبياء الآخرين ، وثبت على الأقل من هذه المعارضات أن معرفة الفلك كانت شائعة عند كتاب هذه الطوالع ، سواء كتبت على أيام الأنبياء الذين نسبت إليهم أو كتبت بعد أيامهم عندما تحقق بعض الطوالع أو بدا أنه متحقق عما قريب .

\*\*\*

فإذا صحت هذه التخريجات - كلها أو بعضها - فهذا موضوع من الموضوعات التى تطابقت ، فيها الأحافير وزخبار التواريخ الأثرية والتواريخ القديمة ، إذ كانت التواريخ مجمعة على معرفة الأنبياء الأوائل بالنجوم ، وإن اختلفوا فى المقصود بعلم النجوم .

وندع المبالغات من قبيل مفاخر يوسيفوس ودعواه أن إبراهيم هو الذى علم أحيار المصريين أسرار الكواكب وحساب الفلك ، فليس الخبر كله فى هذه المسألة خبر تواريخ وروايات . لأن العقل يفرض بغير حاجة إلى التواريخ والروايات أن يكون رؤساء القبائل المترحلة على علم بمواقع النجوم ومطالع الأفق ومهاب الأنواء ، وقد كان الأنبياء الأوائل رؤساء

لقبائهم لا تبرم هذه القبائل أمرا من الرحلة والإقامة إلا بمشورتهم وتوجيههم ، ومقام الأنبياء فى بابل حيث يرقب الناس الكواكب لأنهم يعبدونها ولأنهم يربطون مواسم الزرع والرى ، خلىق أن يشغلهم بها للمحاجة فى شئون العبادة وللنظر فى شئون المعاش .

وقد جاء فى القرآن الكريم أن إبراهيم كان يطلع على سحر الكهان ، فمن موافقات الأحافير أنها تنأت بالسند المكتوب الذى يشرح لنا تفصيلات هذه الأخبار ، ويكاد أن يعين لنا الوقت الذى كتبت فيه طوابع الأنبياء ، لأن تقسيم بروج الفلك قد مر فى أنوار متلاحقة من تاريخ بابل ، بعضها محدود على وجه التقريب .

والحد الفاصل بين النبوة والكهانة فى السلالة العربية مرسوم أو كائن مرسوم ، فكان الأنبياء هم أول من تولى أمر الدين فى أمم السلالة العربية وكانوا يسوسون أمر الدنيا فيما تتطلبه الرئاسة ، ومنه علم النجوم .

ثم افترق عمل النبى وعمل الكاهن ، ووقع بينهما العداء أحيانا كما رأينا فى غير هذا الفصل ، فأصبحت الكهانة وظيفة تعارض النبوة فى كثير من الأوقات .

وهنا الفرق الأعظم بين النبوة والكهانة .

فالكهانة وظيفة ، ولكن النبوة ليست بوظيفة ، ولم يحدث قط أن أحدا عين لعمل النبوة كما حدث كثيرا تعيين الكهان لعمل الكهانة .

إن النبوة التى تنفصل من الكهانة خاصة لم تتكرر فى غير السلالة العربية ، فما من ديانة كبرى أو صغرى فى أنحاء العالم إلا يستطيع

المؤرخ أن يحيلها كلها من مبدأ التاريخ إلى عمل الكهان ، وما من كهانة إلا وهي وظيفة قابلة للتعيين .

أما ديانات الأنبياء فلا وجود لها في غير السلالة العربية ، والاختلاف بينها وبين الديانات الأخرى أن النبي لا يعينه أحد ولا يتبعث بأمر أحد ، ولكنه ينبعث بباعث واحد من وحى ضميره ووحى خالقه ، وقد يتأتى ليصدم العبادات التي يقوم الكهان على شعائرها ومراسمها ، وهم أنفسهم مرسومون معينون .

والفرق بين النبي وبين الكاهن في جوهر العمل أوسع جدا من الفرق بينهما في التعيين والاختيار .

فالكاهن موكل بالشعائر والمراسم والأشكال ، ويحرص عليها ويأبى أن يشاركه أحد فيها .

ولكن النبي تعنيه روح الدين وحقيقته في الضمير قبل هذه الشعائر والمراسم والأشكال .

سريرة الإنسان هي وجهة النبي وغايته من التبشير والإنذار ، وأما الكاهن فوجهته نظام المجتمع وتقاليده الدولة وما إليها من الظواهر أو الواجبات العامة .

ولم تخل الديانات الكبرى من أحياء معينين يوجبون على الناس الاستقامة ويحذرونهم من غضب الإله على الذين ينحرفون عن سبيلها .

ولكن الإله هنا أشبه برئيس الديوان الذي يجرى الأحكام وفقا للمأثور من نظام الدولة ، والكاهن أشبه بمندوبه وأمين سره في المحاسبة على الشريعة : كلها مسألة نظام ومجتمع ، وكلها مراسم وتقاليده .

أما النبي فالعالم الذى يصوره لنا هو حيُّ ، والإله قائم على ذلك العالم لأنه على صلة قريبة بكل من فيه من خلقه ، وكل كائن من تلك الخلائق رهين برضاه وغضبه ، ونو شأن فى أن دعوة الدين مقدم على شأن المجتمع والدولة ، وأهمه وأصدق ما كان فى الضمان والنيات .

والنبي نو شأن حى فى دعوته يَخَّع نفسه ولا يريحه دون أن يبرىء منه ذمته .

وليس كذلك جماعة الكهان الذين لهم محل مستقر وعمل راتب وعلاقة بالناس كعلاقة المصالح والأشغال .

وهنا أيضاً نرجع إلى « القبيلة » ولا سيما القبيلة فى حالة الشعور بالخطر كأننا ما كان ، فضلا عن الخطر الأبدى الذى يحيق بالحياة وما بعد الحياة .

فلا ينتظر من المصلح أو المعلم أو الكاهن فى بلاد الحضارة والعمران أن تخامرهم نخوة اللحم والدم ، كما تخامر النفس التى تعودتها فى كل شعور وفى كل علاقة ، ولم تعرف حالة غيرها فيما بينها وبين الناس .

وإذا كان هذا الطابع ملازماً لبعثات الرسالة حول مدن القوافل جميعاً فقد عرفنا ما نفتقده إذا اقتقدناه سرا من أسرارها ، وعرفنا كيف نتتبع آثارها إذا انقطعت الصلة بين سوابقها ولواقعها ، فلا نخبط على ضلال ، ولا نضيع البحث فى شكوك محيرة للسالك ، ولا موجب لها على هذا المهيح السلوك .



## أنبياء من غير بني إسرائيل

كلمة النبي عربية لفظا ومعنى .

عربية لفظا ، لأن مادة النبا والنبوة أصيلة في اللغة .

وعربية معنى ، لأن المعنى الذى تؤديه لا تجمع كلمة واحدة في اللغات الأخرى : فهي تجمع معانى الكشف والوحي والإنباء بالغيب والإنذار والتبشير ، وهي معان متفوقة تؤديها اللغات الحديثة بكلمات متعددة ، فالكشف مثلا تؤديه في اللغة الإنجليزية كلمة Revelation والوحي تؤديه كلمة Inspiration واستطلاع الغيب تؤديه كلمة Divination أو Ora-cle ولا تجتمع كلها في معنى النبوة كما تجتمع في هذه الكلمة باللغة العربية .

وقد وجدت كلمة النبوة في اللغة العربية غير مستعارة من معنى آخر ، لأن اللغة العربية غنية جدا بكلمات العرافة والعيافة والكهانة وما إليها من الكلمات التى لا تلتبس في اللسان العربى بمعنى النبوة كما تلتبس في الألسنة الأخرى عند أصل التسمية واشتقاق المعانى الجديدة من الألفاظ القديمة .

فكلمة النبي تدل على معنى واحد لا تدل على غيره ، خلافا لأمثالها من الكلمات في كثير من اللغات .

والعبريون قد استعاروها من العرب في شمال الجزيرة بعد اتصالهم بها ، لأنهم كانوا يسمون الأنبياء الأقدمين بالآباء ، وكانوا يسمون المطلع

على الغيب بعد ذلك باسم الرائي والناظر ، ولم يفهموا من كلمة النبوة في مبدأ الأمر إلا معنى الإنذار .

وقد أشارت التوراة إلى ثلاثة أنبياء من العرب غير ملكي صادق الذي لقّيه الخليل عند بيت المقدس ، وهؤلاء الأنبياء الثلاثة هم : يثرون وبلعام وأيوب ، ومنهم من يقال إنه ظهر قبل إثنين وأربعين قرناً وهو أيوب .

وقصة بلعام تروى لنا ما حدث بين شيوخ مديان (مدين) بعد خروج بني إسرائيل من مصر ، فإن بالاق ملك موآب قد استعان عليهم بالنبي بلعام من تخوم العراق ليطلب دعواهم باسم النبوة ويدهض أقوالهم بأقوال من قبيلها ، فجاء بلعام وحكم بتفضيل عبادة الله على عبادة بعل الذي كان يومئذ معبوداً للموآبيين .

وأما يثرون فهو نبي مدين قبل خروج بني إسرائيل من مصر ، ويظن بعض الشراح أنه هو شعيب المشار إليه في القرآن ، ولعل شعيباً هو قريبه ( هو باب ) أو شوياب بمعنى محبوب الله .. وبين النطق العربي والنطق العبري تقارب محسوس ، ومن شراح التوراة من يقول : إن « يثرون » لقب وليس باسم يدعى به نبي مدين ، فلا يبعد إذن أن يكون شعيب اسمه الذي لم يذكره .

ومجمل القصة مع قصة بلعام يفيد أن النبوة كانت معهودة متكررة في تلك الأرض قبل خروج بني إسرائيل من مصر ، وأيام أن كان موسى سائحاً في الأرض لم يتلق الوحي ولم يرجع إلى مصر ليخرج بقومه منها ... أما أيوب فالرحالة بترام توماس صاحب كتاب « مفزعات

وكشوف في بلاد العرب « Alarms and Expiration in Arabia يحسبه من أهل عمان ، وغيره يحسبه من أهل نجد ، وزمنه متباعد بين المؤرخين وشرح التوراة .

ومنهم من استعان بعلم الفلك على تحديد زمنه ، لأنه ذكر النعش والجبار والثريا ومخادع الجنوب في القبة السماوية ، وفي إشارته إلى عين الثور وقلب العقرب من منازل الفلك ما يفهم منه زمان تلك المقارنات على تقدير الفلكيين المحدثين ، وقد ذكر المفسر هالس Hales أن هذه المقارنات تجعل تاريخ أيوب قريبا من سنة ٢٢٠٠ قبل الميلاد .

ومما يقرب هذا التقدير ويدل على اتصال أيوب بالبلاد المصرية أنه ذكر الأهرام والمدافن التي يبننها الملوك لأنفسهم ، ولكنه إذا لم يبلغ هذا الحد من القدم فلا شك عند جمهرة الشراح في سبقه لعهد الخروج من مصر ، وحجتهم على ذلك أنه لم يشر بكلمة واحدة إلى الخروج ولا إلى خراب المدن التي دمرتها الزلازل بجواره ، ولم يرد ذكر « يهوه » في صلب كتابه ، وإنما ورد في المقدمة والذيل وهما مضافان بعد عصره كما هو راجع عند الشراح .

ولم تكن حجة قط في الخلاص وطلب الرحمة أنه يعتمد على موعد الله للآباء والأسلاف ، وقد جاء في مزامير داود وأمثال سليمان كلام يشبه كلامه كأنه مقتبس منه ، فهو من أقدم الأنبياء في الجزيرة العربية ، وكلهم متفقون على أنه من أبنائها وأن اختلّفوا في مكانه بين شمال نجد وشرق العقبة .

ومن جامعي التوراة من يضع سفره بين كتب موسى وكتاب يوشع وسائر الأنبياء من بني إسرائيل ، وهكذا وضعه جامع النسخة السريانية من كتاب العهد القديم .

وقد كان أيوب يعرف الكتابة ، ولكنه أشار إلى أقدم أنوات الكتابة كما هي معهودة بمصر : نقش بالحديد على الحجر ، وايسست طبعا على الطين المحروق أو خطوطا على الأوراق والجلود ، ما عدا طين الخاتم الذي كان يطبع في البلاد الشرقية جميعا على نحو واحد .

أما العقيدة كما تفهم من سفره المجموع في العهد القديم ، فغاية في السمو والكرم والتتزيه .

أنه ينكر عبادة الشمس والقمر ، ويصف الله التقدير بأنه أعلى من السماوات وأعظم من الهاوية وأعرض من البحر ، وسوى بين الحر والعبد قائلا : « أو ليس صانعي في البطن صانعه وقد صورنا واحد في الرحم ؟ » ويحمد من الغنى أن يكون أبا للفقراء وأن تكتب نفسه على المساكين ، وأن يبكي لمن عسر يومه، ويستعيز بالله أن ينظر إنسان إلى امرأة غير امرأته وأن يطمع في مال غير ماله .

وأجل من ذلك شأننا في تاريخ العقيدة الدينية ، أنه كان أول من نص على البعث في كتب العهد القديم ، وكانت تربيته الإلهية التي انتهى منها إلى هذه العقيدة تربية طويلة صبر فيها على نكبات المرض والبوار وخيانة الأقربين والأبناء ، وتدرج من القول بالزوال والعدم إلى القول برؤية الله بعد فناء الجسد ، فكان في أول السفر يقول : « الذي ينزل إلى الهاوية

لا يصعد « ويقول : « الإنسان يضطجع ولا يقوم » و « إذا مضت سنوات قليلة أسلك في طريق لا أعود منها » ويتساءل : « إن مات رجل أفيحيا ؟ ... ثم انتهى من هذه التجارب إلى الأمل في خلود النفس وإلقاء الله « فبعد أن يقنى جلدى هذا ، ويدون جسدى ، أرى الله » .

وعلى الجملة يبدو سفر أيوب غريباً في وضعه وموضوعه بين أسفار العهد القديم ، ولم يكن من عادة بني إسرائيل أن يجمعوا في التوراة كتباً لغير أنبيائهم المتحدثين عن ميثاقهم وميعادهم ، ولكنهم جمعوا هذا السفر مع الأسفار المشهورة لأنهم وجدوه في بقاع فلسطين الجنوبية محفوظة يتذاكره الرواة ، وحسبه بعضهم من كلام موسى وبعضهم من كلام سليمان ، ولا عجب أن يشيع هذا الكتاب العجيب حيث تسامع به الناس فإنه عزاء صالح للمتعزين وعبرة صالحة للمعتبرين ، ولا تزال قصة أيوب منظومة شائعة يتغنى بها شعراء اللغة العربية الدارجة في مصر والشام ، ولا نعرف كتاباً من كتب التوراة ظفر في رأى النقاد الغربيين بالإعجاب الأدبي الذى ظفر به سفر أيوب ، فقال توماس كارليل عنه : إنه واحد من أجل الأشياء التى وعتها الكتابة ، وأنه أقدم الماثورات عن تلك القضية التى لا تنتهى .. قضية الإنسان والقدر والأساليب الإلهية معه على هذه الأرض ، ولا أحسب أن شيئاً كتب مما يضارعه في قيمته الأدبية » .

وقال فيكتور هيجو : « إنه ربما كان أعظم أية أخرجتها بصيرة الإنسان » .

وقال شاف Schaff « أنه يرتفع كالهرم في تاريخ الأدب بلا سابقة ويغير نظير » .

أما بلعام ويثرون فقد ذكر الأول في كتب العهد القديم لأنه نصر بنى إسرائيل في الخصومة بينهم وبين الموآبيين ، وذكر الثاني لما بينه وبين موسى من المصاهرة وما كان له من الفضل في تعليمه نظام الحكم وسياسة القبائل ، وغيرهم ولا شك كثيرون لم ينكروا في المراجع اليهودية إذ كانت هذه المناسبات لا تستوعب تاريخ البقاع بين تخوم العراق وتخوم العقبة وما وراءها من أرض الجنوب .

وهذا بعض القرائن على مكانة النبوة في أرض الجنوب مما يلي سيناء والحجاز ، ومن القرائن الأخرى في كتب العهدين القديم والجديد يفهم تردد أن تلك البقاع كانت وجهة الأنبياء في كل عصر تحدثت عنه تلك الكتب . فإبراهيم توجه إلى جيرار وموسى توجه إلى مدين ( مديان ) ويواس الرسول قال في كتاب غلاميه : إنه ذهب إلى بلاد العرب قبل أن يأتى إلى دمشق ، ولم يفتأ بنو إسرائيل إلى عهد المسيح ينهون على الشمال أنه لا يخرج منه شيء حسن ، وينتظرون النبوءات من بركة الجنوب .

ويجب أن يتأنى المؤرخ طويلا عند ملاحظة هذه القرائن المتعددة ، فهي في تاريخ الخليل دليل على الوجهة التي يجب أن يبحث عنها المؤرخ إذا أراد البحث الصحيح عن مسلك الخليل في أيامه الأخيرة ، فإنما يكون

مسلكه المعقول إلى طريق الجنوب ، ولا يعقل له مسلك إلى بيت المقدس يستقر عليه قراره ، فإن المصادر الإسرائيلية نفسها تقول : إنه كان غريب الدعوة والموطن في حبرون ، وأنه اشترى مدفنه من الحثيين ، وما لم تكن له دعوة ولا موطن في الأرض ، فالجنوب الذي اتجه إليه ، واتجه إليه أصحاب الدعوات النبوية أخرى أن يكون قبلته ومرجعه ، وليس من الغريب أن تعتمد المصادر اليهودية إغفال هذه القبلة والتعلق ببيت المقدس بعد أن قام فيها عرش داود ، فإنها الدعوة التي يقومون بها ويسقطون بنفيتها ، ولي ذلك وحده تفسير يغنى عن كل تفسير .

## العقائد والشعائر

من الألف الثالثة إلى الألف الثانية قبل الميلاد ، أقام فى البلاد العربية أناس من أتباع كل عقيدة دينية عرفت فى تلك العصور .

وكان مركزها الأكبر فى بلاد النهرين ، حيث تتابعت الدول وتتابع معها الديانات والشعائر ومراسم العبادة .

عبدت فيها الكواكب ، وعبدت فيها الملوك ، وعبدت فيها قوى الطبيعة ، وعبدت فيها الأرباب العليا التى تعم عبادتها أرجاء الدولة ، وعبدت فيها الأرباب المحلية التى يدين بها أبناء كل إقليم على حدة ، ولا تشترك الأقاليم جميعا فى عبادتها .

وقامت الشعائر على اختلافها مع كل دين من هذه الأديان ، فعرفوا الضحايا البشرية كما عرفوا القرابين من غلات الزراعة فى مواسمها ، وعرفوا الصلوات فى الهياكل بقيادة الكهان ، كما عرفوا الصلوات فى البيوت أو فى المدافن الملحقة بها ، وعرفوا الديانات التى تؤمن بالروح والجسد ، كما عرفوا الديانات التى تؤمن بالجسد ولا تذكر شيئاً عن الروح ، أو التى تؤمن بأن الروح يلتصق بالأعضاء فلا ينتقل إلى العالم الآخر مادام فى الجسد بقية باقية .

ومنهم من كان يفهم أن العالم الآخر ناحية من هذا العالم الأرضى أو هابوية فى أعماقه ، ومن كان يفهم أنه آت بعد حين فى آخر الزمان .

وشهد من الآثار والأحافير أن هذه الديانات تتغير كلما تغيرت الدولة القائمة فى مكانها ، فيقضى الدين الجديد على بعضها ويستبقى بعضها منها أو يحوله إلى صورة أخرى .



ومعظم هذه الشعائر والعبادات له علاقة بدعوة الخليل إبراهيم ، أما بالإقرار وإما بالإنكار والتحويل .

وسبيل الباحثين إلى تصفية هذه الشعائر والعبادات عسير ، بل جد عسير لاختلاط الأزمنة واختلاط الشعوب واختلاط البقايا في العصر الواحد ، فلا ندرى على التحقيق « ما كان من عقيدة هذا الفريق وما كان من عقيدة غيره ، ولا وسيلة إلى الجزم بالقديم منها والحديث .

ويصدق هذا على العقائد والشعائر التي يقبلها أناس ويستنكرها أناس آخرون ، ولكنه لا يصدق على العقائد والشعائر التي يمكن أن يقبلها أتباع العبادات المتناقضة في وقت واحد ، كالحج وقد كان مفروضا في الجاهلية وظل مفروضا في الإسلام مع اختلاف العقيدة والحكمة فيه ، وكالقول عن أصل الخليقة وقد اتفقت فيه الأديان الكتابية على الجملة وظهر من الآثار والأحافير أنه كان من عقائد الأمم الغابرة قبل الأديان الكتابية ، وما لم يأت نص بالمخالفة فليس ما يمنع تعاقب الأديان على قول واحد في هذه الأمور .

والمؤثر من سيرة الخليل إبراهيم أنه شهد عبادات الأقوام في عصره من أرض النهرين إلى وادي النيل ، وأنه تنقل بين أقطار تتناقض في بعض العبادات وتتلاقى في بعضها على اتفاق قريب أو بعيد ، فإذا نظرنا فيما أبقي وفيما ترك ، وعرضناه على المشهور من عبادات أولئك الأقوام فليس من العسير أن نستخلص رسالته عليه السلام وما فيها من الجديد والقديم ، ومن الوفاق أو الخلاف .

وحاصل ما يقال هنا قبل تلخيص العقائد والعبادات في زمانه أن ظهوره عليه السلام قد كان ولا ريب على مفترق من الطرق يختلف فيه الجيلان في البيت الواحد ، فضلا عن الملتين أو القطرين . وهذه طائفة من العقائد والشعائر التي كانت لها علاقة بدعوته ، وينبغي النظر فيها قبل التصفية التي نخلص منها إلى بيان رسالته ورسالة الخالفين من بعده .

#### (١) قصة الخليفة

وجدت قصة الخليفة منقوشة بالخط المسماري على الألواح التي عثر عليها المنقبون عند مدينة الموصل ، ونقلوها إلى المتحف البريطاني بلندن حيث تعاون المفسرون على تفسيرها ، وهذه خلاصتها :

« كان الألق الأعلى لا يسمى بعد بالسماء ، وكان الألق الأدنى لا يسمى بعد بالأرض ، ولا تفتح الهاوية ذراعيها .

« وكان الماء يغمرها جميعا ، وليس من إنسان ولا حيوان يجوس خلالها .

« وولد يومئذ أقدم الأرباب لخم ولاخامو .

« ثم ولد آشور وكيشور » .

ويلي هذا بعد كلام مفقود أو مطموس في الألواح المكسورة كلام عن الخلق في اليوم الرابع حيث صنع منازل لأعظم الأرباب ، وصنع بروج الفلك على صور الحيوان ، وقسم السنة إلى أربعة فصول ، وإلى اثني عشر شهرا في كل فصل منها ثلاثة أشهر ، وجعل فيها أيام المواسم والأعياد .

« وصنع للسيارات منازل تشرق فيها وتغرب ، ولا يصدم بعضها بعضا فى الطريق ، ووضعها مع منازل بل وحى .

« وأقام لها مواصد على جوانبها ، وأغلقا على اليمين واليسار .

« وأقام فى الوسط نيرين . أقام القمر يسيطر على الليل ويسير فيه إلى مطلع الفجر ، وقدر فى كل شهر أياما ، ليبرز فى غرة الشهر قرنيه وينير أجواز السماء » .

ثم يلى هذا كلام ناقص عن اليوم السادس يتلى بعد اتمامه على الوجه الآتى :

« واجتمعت الأرياب وخلقت الوحوش والأنعام والنواب ، ومنها جماعة بيتى ( أنا أشور السماء ) .. وكانت فيه بهجة .

« والإله المشرف جعل فيها اثنين ... » .

\* \* \*

وفى المتحف البريطانى لوح عليه صورة شجرة جلس إلى جانبها رجل وامرأة ، ووراء المرأة حية ، وقد بسطا ايديهما إلى ثمرتين بأسفل الأغصان . وقصوى قصة خلق الإنسان .. أن الإله مردوخ فاتح الإله ( أيا ) رب الماء العذب فاقضى إليه بآته سيخلق الإنسان من دمه وعظمه ، وأمر حاشيته أن تضرب عنقه ليمسك دمه ، فنجم منه الإنسان ، وأم يموت الإله مردوخ لأن الإله لا يموت ، ولكن الإنسان قضى عليه بالموت بعد ذلك لأنه طمع بآماله إلى خلود كخلود الأرياب .

## (٢) قصة الطوفان

وتؤلف قصة الطوفان البابلية من اثني عشر فصلا على حسب البروج :  
 وراوى القصة يسمى ( اسديبار ) وقد عبر بحر الموت ليصعد إلى السماء  
 ويلقى زستور الذى ارتفع إليها بعد نجاته من الطوفان ، والباقي من ألواح  
 هذه القصة فى المتحف البريطانى يحكيها على هذا المثال :

« ابن بيتنا واصنع سفينة تحفظ النبات والحيوان ، واخزن البنور  
 واخزن معها بذور الحياة من كل نوع تحمله السفينة ، وليكن طولها  
 ستمائة قدم فى ستين عرضا ... وتدخل السفينة وتحكم إغلاقها ، وتضع  
 فى وسطها الحبوب والمتاع والأزواد والخدم والجند ، وتضع فيها كذلك  
 أجناس الوحش لتحفظ ذريتها ....

« .... وقال الله ليلا ! إني سأرسل السماء مدرارا ، فاندخل إلى جوف  
 السفينة وأغلق عليك بابها ، وتغطى وجه الأرض وهلك كل ما عليه من  
 الأحياء ، وفار الماء حتى بلغ السماء، ولم ينتظر أخ ، ولم يعرف جار جاره.  
 ستة أيام وست ليال ، والرياح تعصف والأتواء تطفى ، ثم كان اليوم  
 السابع فانقطع المطر وسكنت العاصفة التى ماجت كموج الزلزال . سكنت  
 العاصفة وانحسر البحر وانتهى الطوفان ، ومع البحر بعد ذلك عجيجه ،  
 واستحال الناس طينا وطفئت أجسادهم على وجه الماء .

« ثم استوت السفينة على جبل نيزار .. وأرسلت أنا الحمامة فذهبت  
 وعادت ولم تجد من مقر تهبط عليه ، فأرسلت عصافير السمانة فعاد وما  
 هبط على مكان ، وأرسلت الغراب فراح ينهش الجثث الطافية ولم يرجع ،

ثم أطلقت الحيوانات فى الجهات الأربع ، وبنيت على رأس الجبل مذبحا فقرئت لديه قريلانا وفرقته فى أنية سبعة وفرشت حوله الريحان ، وشمّت الأرياب رائحة جيدة فاجتمعت على القريان ، ونظرت أعظم الأرياب من بعيد ، وارتفعت أقواس السحاب تحيياها عند اقترابها .

وقد علم المتقبن أن هذه القصة منسوخة من مصدر قديم أقدم منها ، فهذه الألواح لا يقل تاريخها عن ألفين وخمسمائة سنة ، والمصدر الذى نقلت منه يرجع إلى أوائل الألف الثالثة قبل الميلاد .

وعلم المتقبن فى جميع آثار الأرض التى كشفت فى العالم القديم أو العالم الجديد أن قصة الطوفان عامة لا تنفرد بها الآثار البابلية ، ولا يقل تاريخها فى القدم عن تاريخها فيما بعد .

### (٣) عبادة الكواكب

ومن كلامهم عن الخليقة والطوفان نعلم أنهم كانوا يؤمنون بإله عظيم خلق الآلهة الصغار وقدر لها منازلها فى السماء .

وهذه الآلهة الصغار هى الأجرام العلوية ، وأشهرها القمر ، وقد عمت عبادته بلاد الساميين ( أو العرب الأوائل ) من وادى النهرين إلى سيناء ، ويسمونه سين ، ومنها أخذ اسم سيناء ، ولعله فى الأصل من مادة السنى والسناء .

وكان له اسم علم فى وادى النهرين هو ( نانار ) وهو الذى يتوجهون إليه بالعبادة ، وكان له مركز فى مدينة ( أور ) بلاد الخليل إبراهيم ، ومركز فى شمال العراق ومعه هناك إله آخر يسمونه مريوخ ، أو المريخ .

وفى صلواتهم للقمر يقولون : « يارب . يا من قدرته الوهابة تمتد ما بين السماء والأرض ، ومن يجلب الغيث والمواسم ، ويسهر على الأحياء ،

ومن يعظم السماء عالية وصيته ، ومن يعظم فى الأرض عالية وصيته ،  
ومن تسبح له الأرواح السماوية والأرواح الأرضية . مشيئتك أنت فى  
السماء مشرقة ، ونسألك أن تكشف لنا على الأرض ، فإن مشيئتك تطيل  
الحياة وتبسط لها الرجاء ، وتشمل كل كائن شمولا عجيبا ، وأنت تجرى  
العدل على قضاء الإنسان ، وما من أحد ينفذ إلى سرها أو يقيس عليها ..  
أنت رب الأرباب ما لك من شبيه ولا نظير .. » .

وكانوا منذ أقدم العصور على عهد السومريين ( أو الشمرين )  
يرفعون الصروح لرصد الكواكب واستطلاع الطريق ، وهى الصروح التى  
يسمونها ( زجرات ) أو أماكن عالية ، ويعمل المؤرخون المنقبون ذلك بنشأة  
السومريين فى بلاد جبلية ، وأن الجبل والشرق والبلد يطلق عليها فى  
لغتهم اسم واحد وهو ( كور ) ومعناه فى العربية قريب من هذا المعنى ،  
لأنه يطلق على مجتمع القرى<sup>(١)</sup> وعلى العمامة وعلى الكارة التى تحمل على  
الرأس أو الكتف .

وكانت هياكلهم المبنية ترصد للأرباب السماوية ، وتتصب فيها التماثيل  
باسمائها ، ومن هنا عبادة الأصنام .

وأشهر الكواكب المعبودة بعد القمر كوكب الزهرة ( عشتار ) وكوكب  
المريخ ( مردوخ ) . وينسبون إلى الزهرة أنها ربة الحب لتألقها وزهوها

(١) الدول المدقونة تأليف باثريك كارلتون

وتقلب أحوالها ، وينسبون المريخ إلى أنه رب الحرب لاحمرار لونه كلون الدماء .

على أنهم عبدوا الشمس قديما باسم ( شماش ) وإن لم تكن عبادتها عامة بينهم كعموم عبادة القمر .

ويقول رولى Woolley فى كتابة عن إبراهيم . وهو من أشهر علماء الأحافير : « إن الإلهة كانوا عند السومريين على ما يظهر ثلاث طبقات : الإلهة العظيمة التى تخصص لها هياكل الدولة ، والآلهة التى دونها وهى التى تقام لها المعابد فى مسالك الطرق ، ودون ذلك آلهة الأسرة ، والأغلب على الآلهة العظيمة أنها كانت تشخص قوى الطبيعة كالشمس والقمر والماء والأرض والنار والبرق والنضال والخصب والموت ، وعندها تكمن جميع القوى ويكون التفوق بينها على حسب أحوال الرابنة المتعددة ، وقد كانت لها أقاليم تغلب العبادة لكل منها على إقليم ، ومن ثم لا يفرض الولاء الكامل له فى غير ذلك الإقليم . ففى أور عبادة نانار ، وفى أريكة عبادة أشتار ، وقد يتنازعان فتصبح كل قوة مشلولة من جراء ذلك النزاع .

« والآن وقد غلبت مدينة لارسا على إقليم الجنوب ، فقد أصبح شماش إله الشمس خليقا أن ييسط سلطانه على المدن الأخرى التى دخلت فى طاعته ، وأصبحت سطوة بابل مرادفة لسطوة مريوخ . ولم يكن فى السماء قرار ولا برهان إلا بمقدار ما فى الأرض بين البشر . كلا ولا كانت ثمة شريعة للأخلاق أرفع من شريعتهم » .

وقد كانت لهم حجة إلى الشمال لاعتقادهم أنه مركز القطب الثابت ، ولكن التنازع بين دول الشمال ودول الجنوب حال دون الاتفاق على عبادته ، ويظهر أن الصابئين أو السابحيين الذين ظلوا يعبدونه في الجنوب بقيت نحلتهم في مكانها على خلاف مع من حولها .

#### (٤) عبادة الملوك

وفي متحف أشمول<sup>(١)</sup> بانجلترا أسماء الأسر التي حكمت بابل من بعد الطوفان إلى أيام سراجون ، وقد جاء في الألواح التي حفظت أسماءها أن الأسرة الأولى تولى منها الملك ثلاثة وعشرون ملكا وكانت مدة حكمهم جميعا أربعة وعشرين ألف سنة وخمسمائة وعشر سنوات ...

وكتب الألواح مجمعون على أن الملوك الأوائل الذين حكموا بعد الطوفان قد هبطوا من السماء إلى الأرض لحكمها بعد أن طهرها الله وعاقبها على فسادها .

فهم أرباب سماويون تجب عبادتهم على الرعايا .

وأشهر من حكم منهم في مدينة ( أور ) أورنامو Ur Nammu صاحب الصرح الشاهق الذي أقيم لعبادة القمر ، وله تمثال نقل إلى متحف بنسلفانيا بأمريكا .

وقد خلفه ابنه دنقى أو شلقى - على حسب اختلاف المنقبين في أساليب ترتيب الحروف والنطق بها - وهو أحد العواهل السومريين الذين

(١) ينسب هذا المتحف إلى أشمول Ashmole الذي أهداه إلى جامعة أكسفورد سنة ١٦٧٧ .



فرضوا عبادتهم على جميع البلاد توحيداً للدولة ، وزوج بنته لأمير عيلام ( غير بعيد من السليمانية في بلاد الكرد في العهد الحاضر ) ليضم إليه الإمارات المجاورة ، واتخذ أصحاب الأقواس الطوال من جند أور ، وخرج بهم وبالفرق القوية من البلاد الأخرى إلى الشمال لغزوه والحاقه بنولته ، فامتدت مملكته من أقصى الجنوب إلى أقصى الشمال بوادي النهرين ، ويقدر المؤرخ المتخصص لهذه الحقبة ( باتريك كارتون ) في كتابه عن الدول المدفونة أنه تولى الملك سنة ٢٢٧٦ قبل الميلاد .

ولم يكن دنقى بالوحيد الذى فرض عبادته على البلاد كلها ، بل كان هذا شأن جميع الملوك الذين أخضعوها لسلطان واحد ، ومن لم يفلح فى إخضاعها قنع بالعبادة من رعاياه حيث ينفرد بالسطوة فى بعض الأقاليم ، أو قنع بالكهانة الأولى بين رؤساء الدين .

ولم يتعاقب على ( أور ) من هؤلاء العواهل كثيرون ، لأن العواهل الذين ضمموا البلاد جميعها إلى نواتهم قلائل متناثرون بين الأزمنة المتباعدة ، ومنهم السومريون والأكاديون والبابليون .

إلا أن مدينة ( أور ) عرفت عبادات شتى غير عبادة القمر وعبادة العواهل ، ومن هذه العبادات عبادة الأسرة بدلا من الدولة ، شاعت مع ضعف الدولة وسقوط هيبتها وقلة الرغبة فى الإتفاق على الضحايا والقربان التى تقدم على محاربيها فاكتفى الناس ببيوتهم يدفعون موتاهم فيها ويتقربون كلهم يمثل طعامهم وهم أحياء بين ظهرانيهم ، وقد كانت أعمال الحفر تبرز للمنقبين طبقة بعد طبقة من أعماق الأرض ومن أعماق

التاريخ فى وقت واحد ، ومن قيمة القرىان تبدو قيمة الثقة بالأرباب أو تطور العبادة بين الماديات والمعانى الروحية .

### (٥) الضحايا البشرية

وتدل الأحافير على قدم الضحايا البشرية فى العبادات التى سبقت عهد الساميين بواى النهرين وبقاع الهلال الخصيب ، وأنها بقيت إلى ما بعد وفرد الشعوب السامية إلى تلك البقاع .

وتدل الأحافير بمدينة ( أور ) على قدم تلك العادة فى عبادة الملوك خاصة إذ كان الملوك يدفنون ومعهم حاشيتهم ووزرائهم ولا يبدو من هيئة جثمانهم أنهم ماتوا على الرغم منهم ، فليس منهم من وجدت جثته وفيها أثر الذبح أو الخنق أو القتل بالضرب العنيف ، ولهذا يمتقد ( ولى ) فى كتابه ( أور الكلدانيين Ur of the chaldees أنهم كانوا يتجرعون باختيارهم عقارا ساما يخردهم ويميتهم ، لإيمانهم بالانتقال مع الملوك الأرباب إلى حالة فى السماء كحالتهم فى الحياة الأرضية .

ووجدت على بعض أختام الطين صور آدميين يلبسون قناعا يشبه رأس الحيوان ، والمظنون أن هذا الزى كان مقدمة للذبح الرمزي وأجراء الشعائر مجرى التمثيل المقدس فى الاحتفالات العامة ولا سيما الاحتفال بعيد رأس السنة<sup>(١)</sup> .

(١) أصول الشعائر السامية الأولى تأليف هوك

يوجد فى حفائر ( أور ) تمثال جدى مربوط مقيد فى الشجرة ، لعله رمز لاستبدال الضحية الحيوانية بالضحية البشرية ، وتاريخه فى تقدير ( وولى ) سابق لعصر الخليل بألف وخمسمائة سنة .

ولكن الضحية البشرية بقيت إلى ما بعد أيام موسى عليه السلام ، ويتضح هذا من الإصحاح الثانى والعشرين فى سفر الخروج حيث حرم على بنى إسرائيل أن يعطوا أبكار أبنائهم قربانا إلى الله ، ويتضح هذا أيضا من الإصحاح العشرين من سفر اللاويين حيث ينص على عقوبة الرجم لمن يعطى ابنه قربانا للرب ملوك .

مع هذا كان بعض امرائهم ينذر أبناءه ليحرقهم على المنبح قربانا إلى الله ، كما فعل يفتاح ونذر « نذرا للرب قائلا : إن دفعت بنى عمون ليدي فالخارج الذى يخرج من أبواب بيتى للقائى عند رجوعى بالسلامة يكون للرب وأصعده محرقة<sup>(١)</sup> » .

ونعى عليهم النبى أرميا أنهم « بنوا مرتفعات .. ليحرقوا بنيهم وبناتهم بالنار .. » .

#### (٦) الختان

يروى هيرودوت أبو التاريخ أنه سأل الفينيقيين والسوريين عن عادة الختان فقالوا : أنهم أخذوه من المصريين ، وأن المصريين كانوا يتحرون به النظافة والطهارة .

(١) إصحاح ٢٠ قضاء .

وحقيقته التي تدل عليها المقارنة بين العادات أنه اختصار لعادة الضحية البشرية نشأ مع تقدم الإنسان في الحضارة والمدنية .

ففي أقدم العصور كان الفاتح المنتصر يقتل الأسرى قريبا على محراب الهة ، ثم تدرجوا من قتلهم إلى قطع أعضائهم وتدرجوا من قطع أعضائهم إلى قطع غلفتهم ، وجعلوا ذلك علامة على تسليم الأعداء بالهزيمة .

ولهذا بدأ الختان بالرجال ولم تنتشأ عادة الختان بالنساء إلا بعد ذلك بزمان طويل .

وانتقل الختان من اعتباره علامة تسليم لإله الأعداء ، إلى اعتباره علامة تسليم للإله الذي يعبد أبناء القبيلة ، وعندئذ وجب على النساء كما وجب على الرجال .

ومن بقايا عاداته الأولى أن شاول اشترط على داود أن يقدم له مائة غلفة من الفلسطينيين مهرا لبنته ميكال ، فقدم له مائتين كما جاء في الإصحاح الثامن عشر من سفر صمويل الأول وليس بالصحيح أن الإسرائيليين اعتبروه علامة لقبيلتهم تميز الإسرائيليين من غيره ، وإنما الصحيح أنهم اعتبروه علامة تسليم لربهم ، وفرضه المكابيون على الأنوميين والآتوريين حين هزموهم ، وجاء في الإصحاح الرابع والثلاثين من سفر التكوين أن أبناء يعقوب أوجبوا على الرجل الذي اغتصب أختهم دينا أن يختن هو وقومه الكتعانيون .

## (٧) المعابد والحارِب

لم يعرف عن قوم إبراهيم - أو المنتسبين إليه على الأصح - أنهم أقاموا لهم هيكلًا قبل الهيكل الذي بناه سليمان عليه السلام .

وكان الخليل يبنى المحارِب على الأماكن العالية ، ويختار للمحارب موضعا إلى جوار الشجر والماء ، ثم تعددت المحارِب فتعددت المعبودات وحسب العامة أن كل محارب منها قد أقيم لمعبود غير المعبودات فى المحارِب الأخرى ، وغلطوا بين أرياب كل إقليم فعبدوا الأوثان التى كان يعبدها أبناء البلاد الإصلاء من قبلهم ، وخيف عليهم الاختلاط والفناء فيمن حولهم من الشعوب فاجتمعت كلمة الحكماء على تحريم بناء المحارِب فى الأماكن العالية وقصر العبادة والقرىبان وجميع المراسم الكبرى على هيكل واحد وكان هذا الهيكل فى مبدأ الأمر خيمة تحمل ، ثم بنى بالحجارة رسم الخيمة وتقسيمها .

ولم يكن هذا هو الأثر الوحيد من آثار نظام المعابد فى وادى النهرين .

فقد بقيت عبادة الأسرة زمنا طويلا ممثلة فى عبادة الأوثان التى تسمى بالطرافين ، وكانوا يعتقدون أن حياة الطرافين تحفظ لمن يحوزها حقوق الأسرة من الرئاسة إلى البركة والميراث ، ولهذا أخذت راحيل الطرافين معها قبل الهجرة من حرانة ، وظلوا يحتفظون بالطرافين بين نخائر الأسرة المقدسة إلى ما بعد السبى كما يؤخذ من الإصحاح العاشر فى سفر زكريا .

## (٨) العالم الآخر

ولا يخلو دين أمة قديمة من الإيمان بعالم آخر غير عالم الأحياء ، لأن  
 " أن بالأرواح والأطيايف شائع بين القبائل البدائية الأولى ، وكلهم كانوا  
 " تتوّن أن الإنسان يبقى بعد موته لأنهم يرونه فى أحلامهم ، ومن هنا  
 جاءت عبادة الأسلاف .

ولكن الإيمان بالعالم الآخر نوعان : نوع ينظر إلى العالم الآخر كآته  
 جزء من هذا العالم المشهود ، ينتقل إليه الميت للإقامة فيه ، وأكثر الأمم  
 القديمة يسميه الهاوية ويجعله تحت الأرض بعيدا من النور .

ونوع ينظر إلى العالم الآخر ويؤمن بأنه عالم الحساب والجزاء والتفرقة  
 بين الأبرار والأخيار ، وأنه هو عالم الخلود والحياة الباقية ، بعد الحياة  
 الفانية فى هذه الدنيا .

وبين هاتين العقيدتين فى العالم الآخر عقيدة متوسطة تجمع بين اعتقاد  
 الهاوية واعتقاد الخلود ، فالمتوتى جميعا يذهبون إلى الهاوية ثم ينجو منهم  
 فى آخر الزمان من يدينون بالإله الحق ، فيعودون إلى حياة كحياة الدنيا  
 البابلية ، ويتم قضاء الموت الأبدى على الآخرين .

كانت الديانة البابلية من النوع الأول .

وكانت الديانة المصرية من النوع الثانى .

وكان العبريون يأخذون بجزء من هذه وجزء من تلك ، ويدينون بالعودة  
 إلى الدنيا فى آخر الزمان ، وإن غيرهم من الأمم لا يعودون .

وتراجع الصلوات البابلية اليوم فلا يرى فيها شيء يشير إلى النعيم في العالم الآخر . وإنما ينحصر الدعاء في طلب الخيرات الدنيوية وطول العمر والسلامة من الأمراض والأحزان .

وكانت طائفة من البابليين الأقدمين تعتقد أن الروح تلازم الجسد بعد الموت ، فلا تزال عالقة به محيرة بين هذا العالم والعالم الآخر حتى يبلى رفاته ولا يبقى منه بقية تعلق بها ، ولهذا كانوا يتركون الموتى للجوارح والوحوش تنهشهم وتبنيدهم لتستريح الأرواح من عذاب الحيرة بين الدنيا والآخرة .

#### (٩) التوحيد

والتوحيد كذلك توحيدان :

توحيد الإيمان بآله واحد خلق الأحياء وخلق معهم أربابا آخرين وتوحيد الإيمان بآله واحد لا إله غيره .

ولم تعرف أمة قديمة ترقى إلى الإيمان بالوحدانية على هذا المعنى غير الأمة المصرية ، فعبادة ( أتون ) التي دعا إليها إخناتون قبل ثلاثة وثلاثين قرنا كانت غاية التنزيه في عقيدة التوحيد كما عرفها الأقدمون .

ومن علماء المصريين - وفي طبيعتهم برستيد ووجال - من يرى بعد المقابلة بين صلوات إخناتون والمزامير المنسوبة إلى داود ، أن حكماء الإسرائيليين كانوا يطلعون على أسرار المحاريب في مصر ، ولا سيما الأسرار التي كانت محجوبة عن الدهماء ، إذ كانت أسرار الديانة العليا مقصورة على كبار الأحرار وتلاميذهم المختارين .

ومن أسماء الملوك فى بلاد العرب الجنوبية يبدو أنهم عرفوا الوجدانية التى يغلب فيها إله واحد على سائر الآلهة ، واسم إيلومى أيلوم الذى تولى الملك فى بابل الجنوبية معناه أن الله هو الإله الحق .

ويقول عبد الله قلبى فى كتابه سوابق الإسلام : إن هذه الكلمة هى شهادة الوجدانية فى طورها الأول ، ومن مرادفاتها فى أسماء الشعب إيل رب ، وإيل ملك ، وإيل راب ، وكلها من قبيل القول بأن الله هو الرب وأنه هو الملك وأنه هو الرئيس المطاع ، ولا يقال هذا إلا لتغليب إله واحد على سائر الآلهة ، أو لنفى صفة الآلهية عن سواه .

#### (١٠) الشرائع

ويلحق ببحث الشعائر والعبادات بحث الشرائع والآداب الاجتماعية ، وقد وجد العمود الذى نقشت عليه شريعة حمورابى كاملا ما عدا سطورا مطموسة أمكن اتمامها من مصادر أخرى .

وتتضمن هذه الشريعة عقوبة الإغراق للسحر والخيانة الزوجية والإحراق لمن يختلس مالا من بيت محترق ، وكان للنهر فى هذه الشريعة قداسة يمتحنون بها من يلقونهم فيه من السحرة والمسحورين ، وفيها عقوبات القتل على السرقة والاغتصاب .

ومن غرائبها أنها تعاقب البنت البرية بـ «الدها » فإذا ضرب رجل بنت إنسان حر ضربا أسقط حملها فعليه عشرة مثاقيل من الفضة غرامة لإسقاط حملها . فإن ماتت فبنته تقتل .. « (١) .

(١) المادة ٢٠٩ من شريعة حمورابى من كتاب أقدم شرائع العالم تأليف شبريك



ولا يشبه هذه الأحكام فيما رواه العهد القديم غير عقوبة عاخان لأنه سرق من غنائم القتال في وقعه عاي التي انهزم فيها الإسرائيليون .. « فأنجاب عاخان يشوع وقال : حقا إنني قد أخطأت إلى الرب إله إسرائيل .. رأيت في الغنيمة رداء شنعاريا نفيسا ومننسى مثقال من الفضة ولسان ذهب وزنه خمسون مثقالا فاشتيتها وأخذتها وما هي مطمورة في الأرض وسط خيمتي والفضة تحتها .. فأخذ يشوع عاخان ابن زارح والفضة والرداء ولسان الذهب وبنيه وبناته وبقره وحميمه وغنمه وخيمته وكل ما له وجميع إسرائيل معه وصعدوا بهم إلى وادي عخور . فقال يشوع : كيف كدرتنا يكبرك الرب في هذا اليوم . فرجمه جميع إسرائيل بالحجارة وأحرقوه بالنار ورموه بالحجارة وأقاموا فوقه رجما حجارة عظيمة إلى هذا اليوم ، فرجع الرب عن حمو غضبه .. » (١) .

ومن أحكام حمورابي في مسائل الزواج تحريم تعدد الزوجات من طبقة واحدة وتحريم الزواج من الجوارى إذا رزق الرجل أولادا من زوجته المكافئة له في طبقته أو من إحدى جواريتها .

« المادة ١٤٤ » فإذا تزوج رجل من كاهنة وأعطته جارية فولدت له الجارية أولادا فلا يجوز له أن يتزوج من سرية .

« المادة ١٤٥ » وإذا تزوج رجل من كاهنة ولم تلد له وأراد أن يتزوج من سرية وأن يؤويها في بيته فهذه السرية لا تكون مع زوجته في منزلة واحدة .

(١) سفر يسوع الإصحاح السابع .

« المادة ١٤٦ » وإذا تزوج رجل من كاهنة وأعطته جارية فولدت له الجارية أولادا وجعلت نفسها فى منزلة السيدة لأنها حملت أولادا فلا يجوز للسيدة أن تبيعها بالفضة بل تقيدها وتبقيها مع الخدم .

ولا يجوز حرمان ابن السرية من ميراث أبيه بعد الاعتراف بنسبه .

« المادة ١٧٠ » فإذا كان لرجل أولاد من زوجته وكان له أولاد من سريره ، وكان قد ناداهم بأبنائى فى حياته وعدهم مع أبنائه من زوجته ، ثم ذهب لقضائه فالأبناء من الزوجة والأبناء من السرية يتقاسمون الميراث على السواء ، ويختار أبناء الزوجة القسمة والاقتراع .

وتجرى المقارنة كثيرا بين شريعة حمورابى والشريعة العبرية ، ويزعم بعض الفقهاء من علماء اليهود المعاصرين أن الشريعة العبرية تخالف شريعة حمورابى فى تمييز الأصغر بالميراث ، فالأستاذ جوزيف جاكوب يعطى تفضيل إسحاق على إسماعيل ، وتفضيل يعقوب على عيسو ، وتفضيل يوسف على إخوته بأن الشريعة العبرية كانت لذلك العهد تأخذ بالحكم الذى كان شائعا فى بعض الشرائع الأولى : وهو اختصاص الابن الأصغر بالحصصة الوافية من الميراث Ultimogeniture .

قال هذا الفقيه : إن مؤرخى العهد القديم لم يتركوا معنى هذه السنة القديمة فحاولوا أن يصححوها بالتعليقات التى خطر لهم أنها كفيلة بتصحيحها<sup>(١)</sup> ولكن القاعدة تطرد اطرادا لا يمكن تعليقه بالمصادفة ، فلما

(١) الماثورات الشعبية فى العهد القديم تأليف فريزر

قدم يوسف وإديه منسى وإفرايم إلى أبيه يعقوب ليتلقيا بركته حول الجد يمينه إلى أفرام ويساره إلى منسى ، وهكذا تولى داود الملك وهو أصغر أبناء أبيه وكان جده فارز أصغر التوأمين اللذين وادتهما تامار بنت يهودا ، وقد اتبع داود هذه السنة فولى سليمان عرش الملك من بعده وهو أصغر من أخيه أدوناي .

ويخطر لبعضهم أن هذه السنة قديمة في عشيرة الخليل ، وأنه هو صلوات الله عليه كان أصغر من أخيه .

\* \* \*

وإلى هنا نقف بالمقتبسات من تواريخ الأحافير والتعليقات عليها ، لأن كشف الأحافير الأخرى لا تعنينا في موضوع هذه الرسالة ، وليس فيها ما ينبئ عليه رأى في سيرة الخليل على فرض من شتى الفروض .



## الباب السابع





الآن وقد انتهينا من معالم الطريق كما رسمتها لنا المصادر والتعليقات يصح أن نبدأ بتلخيص السيرة على هدى تلك المعالم ، ويحق لنا أن نقرر « أولاً » أن قرائن الثبوت في سيرة الخليل أقوى جداً من كل قرينة للشك ينتحلها من يتحدث باسم العلم ، والعلم من حديثه براء .

فالذي يقول : إن وجود الخليل مشكوك فيه من الوجهة العلمية يظلم العلم ويحمله جريمة لا يحملها ، لأن سيرة الخليل ليست من السير التي يشك فيها العالم ، بل هي سيرة يبحث عنها العالم أن لم يجدها ، إذ كانت الدعوات النبوية سلالة واحدة يرتبط اللاحق منها بالسابق ، ولا يمكن الرجوع ببداية لها أصدق من بدايتها بدعوة إبراهيم .

إن الدعوات النبوية التي بدأتها دعوة إبراهيم سلالة لم يظهر لها نظير في غير الأمم العربية ، والأمم السامية ، وقد ختمت بدعوة محمد ، وجاءت دعوة محمد متممة لها ، فلا تفهم واحدة منها منفصلة عن سائرهما ، بترتيب كل منها في زمانها ، وعلاقة كل منها بمكانها ، فلا لبس فيها من جانب العصر ولا من جانب البيئة .

دعوات لم تظهر في العالم كله على غير هذا النسق ، لأنها ارتبطت بظاهرة غير متكررة حول مدن القوافل التي اختصت بها بلاد الأمم العربية ، وكانت بدايتها في زمانها على ترتيب مكانتها الجغرافية حيث نشأ الخليل إبراهيم . فهي نشأة لازمة في موقعها وفي عصرها ، والنشأة التي من هذا القبيل تواجه العلم بحقيقة ضرورية ، فلا يشك فيها . بل يكون موقفه منها على تقيض الشك من طرف إلى طرف ، لأنه يبحث عنها إن لم يجدها ، عليه أن يجدها وأن يهتدى إليها .

ومن قرائن الثبوت - كما أسلفنا - أن هذه الدعوات النبوية نسبت إلى أصل واحد وهو السلالة السامية ، وقيل أن يعرف الناس علم المقارنة بين اللغات ، وقيل أن يعرفوا علامة الوحدة في التصريف والاشتقاق وقواعد النحو وحركات النطق وأجهزة الكلام ، فلم يكن في وسع الذين قالوا بوحدة أصلها قبل مئات السنين أن يخترعوا هذه النسبة لو لم تكن نسبة صحيحة في مراجع لا تخترع ، ولا يسهل اختراعها .

وعلم المقابلة بين الأديان حديث كعلم المقابلة بين اللغات ، فإذا جاء هذا العلم الحديث مطابقاً للأخبار الأولى عن ديانة القوم في عصر إبراهيم - فذلك قرينة ثبوت وإيست بقرينة شك ، ومن خالف ذلك فهو لا يفرق بين الشك والثبوت .

لم يكن من السهل أن توجد في وطن واحد عبادة الكواكب وعبادة الأصنام وعبادة الملوك ، وأن تتعدد الأرباب مع تمييز رب منها على سائرها .

ليس من السهل أن يوجد هذا الخلط من العبادات في وطن واحد ، فقد يجهل الناس التوحيد ويعبدون الشمس والقمر ، أو يعبدون القمر دون الشمس ، أو يعبدون القمر ولا يعبدون المريخ والزهرة .

وقد يجهل الناس التوحيد ويعبدون الأصنام ولا يعبدون معها الملوك ، وقد يعبدون أرباباً كثيرة ولا يميزون رياً منها على سائرها .

أما عبادتها جميعاً في وطن واحد فهي حالة لا يمكن اختراعها ما لم تكن حقيقة واحدة .



ونحن قد علمنا اليوم أنها حقيقة واحدة لأتينا فككنا ألفاظ الكتابة واستخرجنا أسرار الأحافير ، وعلمنا منها تسلسل العبادات واختلاط السكان والحدود وتطور العقائد على حسب أحوال المعتقدين .

وقد علمنا اليوم أن عبادة القمر سابقة لعبادة الشمس ، خلافاً لبابرة الظن الأولى . إذ يسبق إلى خاطر أن الشمس أكبر وأحق أن يبدأ بها في العبادة .

بل علمنا اليوم أن رب الأرباب عند اليونان هو كوكب المشتري وليس الشمس أو القمر ، ولهذا يطلقون عليه اسم جوبيتر ويستمدون هذا الاسم من كلمتين بمعنى أبى الآلهة Dawes Pater .

وفي القرآن الكريم .. ﴿ فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين . فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي فلما أفل قال لمن لم يهتدي ربي لأكونن من القوم الضالين ، فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني بريء مما تشركون ﴾ .

ومما علمناه اليوم أنهم أقاموا للكواكب تماثيل لا تغيب عن أبصارهم إذا غابت الكواكب ، فعبدها مع عبادة الكواكب على سبيل التقريب والتمثيل .

في القرآن الكريم : ﴿ إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون ﴾ .

وفيه : ﴿ قال أعبدون ما تحتون ، والله خالقكم وما تعملون ﴾ .

\* \* \*

وما علمناه اليوم من مقابلات الأديان أن التوحيد جاء بعد تعديد الأرباب وتمييز واحد منها ، وأن أهل بابل خاصة كانوا يرون في قصة الخليقة أن الإله الأكبر خلق الأرباب كما خلق سائر الموجودات الأحياء وغير الأحياء ، وتوحيد الإله على هذا النحو هو الذى يسمونه فى العصر الحديث بالهينوثيزم Henotheism ويطلقونه على طور خاص من أطوار التوحيد البدائى لم يكن لازماً أن يوجد فى كل أمة .

وفى القرآن الكريم : ﴿ .. فجعلهم جلاذاً إلا كبيراً لهم لعلمهم إليه يرجعون ﴾ .

وفيه : ﴿ ... قالوا : آئت فعلت هذا بالكهنة يا إبراهيم قال : بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴾ .

أما عبادة الملوك فى بابل القديمة فنحن نعلم اليوم أنهم كانوا يعبدونهم ويزعمون أنهم هبطوا من السماء بعد الطوفان ، لأننا قرأنا الآثار وكشفنا عن الأحافير ، وادعاء الملوك أنهم آلهة يملكون زمام الحياة والموت وارد فى القرآن الكريم : ﴿ إذ قال إبراهيم ربي الذى يحيى ويميت ، قال أنا أحيى وأميت ﴾ .

هذه المطابقات نعلمها اليوم من الكشوف والأحافير ، وسواء آمن العالم العصرى بالقرآن أو لم يؤمن به ، فالمسألة هنا هى مسألة التفرقة بين قرائن الثبوت وقرائن الشك فى سيرة إبراهيم ، فليس من قرائن الشك على كل حال أن تروى أخبار العبادة عن عصر إبراهيم على الوجه الذى حققته الكشوف الحديثة ، وعلى خلاف القصص التى تختزع اختراعاً بغير سند من الواقع ، لأن الاختراع لا يجمع بين الحقائق المتفرقة من عبادات

## الخلاصة

القوم ، وهى عبادة الكواكب وعبادة الأصنام وعبادة الملوك وتعدد الأرباب مع تمييز واحد منها على الآخرين ، وهى المرحلة البدائية فى طبيعة التطور بين التعديد والتوحيد .

قلنا فى مقدمة هذا الكتاب أن الشك فى وجود إبراهيم لا يستند إلى سبب ، لأن الفرائب والخوارق لم تبطل وجود شىء قط ، ومنها أثبت ما فى السماء وهو الشمس ، وأثبت ما فى الأرض من صنع الإنسان وهو الهرم الأكبر .

ويحق لنا بعد ما قدمناه أن نقول : على الأقل إن أسباب الثبوت أقوى من أسباب الشك جميعاً ، إن كانت له أسباب .

## العصر

معظم المنقبين يعينون تاريخ إبراهيم فى زمن متوسط بين أوائل القرن الثامن عشر وأواخر القرن التاسع عشر قبل الميلاد ، ويجعلونه معاصراً لدولة الرعاة فى مصر ودولة العموريين فى العراق .

ولادة الخليل فى هذه الفترة ترجحها الكشوف والأحافير ، كما ترجحها النتائج التى تمت فى سيرته عليه السلام ، وكلها دلائل على تنازع السيطرة وتنازع العقائد واضطراب الأمور والاضطرار إلى الرحلة الدائمة من أور إلى أشور إلى فلسطين إلى مصر إلى بيت المقدس ثم إلى صحراء الجنوب .

وتقترن زلازل الطبيعة وزلازل السياسة فلا يستقر لأحد من المقيمين فى ديارهم قرار ، فضلاً عن القبائل الرحل فى طلب المرعى وطلب الأمان .

سقطت دولة بابل وغلبيتها عليها قبائل عيلام من الشرق وقبائل عمور من الغرب ، وعاش العموريون والعيلاميون تارة فى قتال وتارة فى حلف مزعزع خوفاً من دولة الآشوريين فى الشمال .

وسقطت دولة مصر وغلبيتها قبائل الرعاة ، ثم بقيت على خوف وحذر من الشرق ومن فراعنة الجنوب الذين احتفظوا بعروشهم فى الصعيد .

ليس أشقى من حياة العشائر الصغيرة بين هذه القلاقل وهذه المنازعات التى يشترك فيها المغامرون من أبناء العشائر الكبرى ، وهم يزحفون للسيطرة على النول كلما سنحت لهم الفرصة العاجلة ، ولا يقنعون بالتحول من بقعة إلى بقعة طلباً للمرعى والأمان .

وكانت عشيرة الخليل صغيرة ولاشك بالقياس إلى العموريين والرعاة وسائر القبائل التى تحتل بقاع الهلال الخصيب .

واولم تكن صغيرة لما أمكن أن تهاجر من جنوب العراق إلى شماله إلى شاطئ البحر الأبيض المتوسط إلى مصر إلى فلسطين كرة أخرى فى حياة زعيم واحد .

قد أجاتها المجاعة إلى مصر ولم تلجئ قبيلة أخرى إلى مثل هذه الهجرة من القبائل التى أصيبت بالمجاعة فى صحراء فلسطين .

وحدث غير حادث يدل على قلة هذه العشيرة فى عددها وقوتها ، أنها ظلت على هذه القلة بعد أيام إبراهيم فى أيام يعقوب .. ومن أبرز الشواهد على ذلك فى حياة البداوة خاصة أن جيرانها كانوا يجترئون على نساء زعمائها فطمع أبيمالك فى سارة واعتدى شكيم على ابنة يعقوب ، وكانت العشيرة نزيلة إلى جوار الأقوياء الذين يضيفونهم أو يأبون ضيافتهم كما يشاؤون .

ليس أشق من حياة عشيرة صغيرة بين العشائر الكبرى فى أيام الزعازع وتقلب السلطان ، ولاسيما الحياة إلى جوار الدولة البابلية ، وكل سلطان جديد هناك فهو رب جديد يدين الناس بالعبادة ويسومهم أن يسجنوا له ولا يقنع منهم بطاعة الرعية للرعاة .

وقد حفظ لنا سفر دنيال مثلاً من شتى الأمثلة على قيام هذه العبادات مع قيام السلاطين ، فإن السلطان الجديد يعلن ولايته بالطبول والزمور ويفرض على كل مستمع أن يسجد لتمثاله على قارعة الطريق ، ومن أبى السجود أحرقوه بالنار .

« فنهبخذ نصر الملك صنع تمثالاً من ذهب طوله ستون ذراعاً ، وعرضه ست أذرع ، ونصبه فى بقعة نورا فى ولاية بابل ، ثم أرسل ليجمع المرازية والشحن والولة والقضاة والخزنة والفقهاء والمفتين وكل حكام الولايات لياتوا لتدشين التمثال .. ونادى المنادي : قد أمرتم أيها الشعوب والأمم والألسنة عندما تسمعون صوت القرن والنأى والعود والرياب والشيطر والمزمار .. أن تخروا وتسجدوا لتمثال الذهب ، من لا يخز ويسجد ففى تلك الساعة يلقي فى أتون النار .. » .

وحفظت لنا الأرواح الأشورية صورة جيحومك إسرائيل ( سنة ٨٤٢ قبل الميلاد ) وهو ساجد يقبل الأرض بين يدى شلمنصر ومن ورائه أمراء دولته يحملون الجزية صاغرين .. ومن كان يتقاضى الملوك أن يسجدوا له عند تقديم الطاعة لا جرم يتقاضى الرعايا دون طبقة الملوك أن يسجدوا له ويعبدوه ، وبخاصة حين يؤسس دولة جديدة قامت على أنقاض دولة زاهبة ، ولا بد له من توطيد هيئته وقمع المخالفين له ، وأولهم الذين ينكرون دينه كما ينكرون دنياه .

والحوادث التى أحصاها لنا الرواة من سيرة إبراهيم خليفة أن تحدث فى مثل تلك الفترة ، سواء منها ما حدث فى العراق أو ما حدث فى الطريق إلى وادى النيل .

وربما صح أنه عاصر حمورابى أو كان فى عصر قريب من عصره ، ولكن الأحوال لم تتغير قبل عصر حمورابى وبعد ولايته بسنوات ، فهى أحوال الدولة المتبدلة والسيطرة المتقلبة ، ومن علاماته الكبرى أنها تدعو حمورابى إلى نقش أحكام شريعته وإقامة الأنصاب التى تذكر الناس بتلك

الاحكام ، ولا يكون ذلك إلا آية من الآيات على أن الشريعة قد نسيت وهانت واحتاجت إلى تذكير .

إن كانت شريعة جديدة فموعدا القمين بها زمان كذلك الزمان .

قد كان إبراهيم زعيم قبيلة بادية ، وكان تهافت العروش ، وتبدل العبادات والكهانات من حوله خليقاً أن يريبه في أمرها وأن يحبب إليه النجاة من طوارقها وطوارثها ، وكانت القبائل القوية حول العواصم تتنازع السلطان فهي في شغل بالسيطرة عن العبادة . أما العشيرة الصغيرة فهي مغلوبة على مرافقها وعلى ضمائرها ، ولا عصمة لها إلا أن تعتصم بإله قدير أقوى من الغالبين ومن المغلوبين : إله لا تحصره هياكل العاصمة وتمائثيها ولا يتغير من بادية إلى بادية فوق بطاح الصحراء وتحت قبة السماء .

إن وجود إبراهيم في عصر كذلك العصر حقيقة لا غرابة فيها ولا محل فيها لاختراع المخترعين .

## النشأة

من الحقائق ما بيده السامع ، لأنه على قريه لم يلتفت إليه .  
كان جندى أوربي يقدح فى الشرق وأبنائه وكل ما فيه أثناء الحرب  
العالمية الأولى ، ويقول أنه مباحة السوء فلا يخرج منه شيء حسن ولا يأتى  
منه خير .

وقال له محدثه : أنك تكدين بدين جاء من الشرق !  
فوجم الرجل وأخذته الدهشة لأنه لم ينتبه إلى هذه الحقيقة لحظة  
واحدة طول حياته ، وهو يدين بدين السيد المسيح ، ويستمع إلى الانجيل  
كلما ذهب إلى الكنيسة ..

ومثل هذه الحقيقة ما ذكرناه آنفاً عن نسبة إبراهيم العربية ، فإنها  
أصبح نسبة ينسب إليها ، ولكنها تبو لمن يسمعها وكأنها غريبة يقال لمن  
يزعمها : من أين جئت بهذه الأملوثة التى لم نسمعها قبل الآن ؟  
١ فلا يقال عن إبراهيم أنه إسرائيلى ، لأن يعقوب هو أول من تسمى  
بإسرائيل ، ويعقوب حفيد إبراهيم .

ولا يقال عن إبراهيم أنه يهودى ، لأن اليهودى ينسب إلى يهودا رابع  
أبناء يعقوب ، ولم يكن ينسب إليه إلا بعد أن أصبح اسمه علماً على  
الأقليم الذى قسم له عند تقسيم الأرض بين أبناء يعقوب .

ولا يقال عنه أنه عبرى إذا كان المقصود بالعبرية لغة مميزة بين اللغات  
السامية تتفاهم بها طائفة من الساميين نون سائر الطوائف ، فإن



إبراهيم كان يتكلم بلغتيهما جميع السكان في بقاع النهرين وكتعان ، ولم تكن العبرية قد انفصلت عن سائر اللغات السامية في تلك الأيام .

وقد يقال عنه أنه سامي ينتمى إلى سام بن نوح ، ولكنها نسبة إلى جد وليس نسبة إلى قوم ، وقد تكلم باللغة السامية أناس كالأحباش ليسوا من السريان ، ولا من الآراميين ولا الحميريين .

فإذا ففتشنا عن نسبة إبراهيم لم نجد أصدق من النسبة العربية ، كما كانت العربية يومئذ بين جزيرة العرب وبقاع الهلال الخصيب .

وأصح التقديرات أنه نشأ في أسرة حديثة عهد بالهجرة من شمال اليمن إلى جنوب العراق وكانت هذه الأسرة مع الذين جأوا من « أرض البحر » كما كان البابليون يسمون العرب المقيمين على مقربة من خليج فارس ، وقد وردت أسماء العرب التي لاشك فيها بين الأسر المالكة في جنوب بابل ، خلال عهد طويل يحيط بعصر إبراهيم على أقدم تقديراته ، قلم بمض على أسرته بمدينة ( أور ) زمن يفصله من عشيرته البادية ، وينسبها معيشة البداوة التي تستجيب للهجرة من أقصى الجنوب في العراق إلى أقصى الشمال .

ومن جملة أخباره يتبين أنه عليه السلام قد نشأ على مفترق طريق بين جميع العهود .

ومفترق طريق بين عهد الكهانة وعهد النبوة .

ومفترق طريق بين إباحة القرايين البشرية وتحريمها .

ومفترق طريق بين التعديد والتوحيد .

ومفترق طريق بين الإيمان بالهاوية والإيمان بالحياة الأخرى .

ومفترق طريق فى عبادة الأسرة الواحدة ، فلا تلبث الأسرة الواحدة أن تختلف بين طريقين : أب وابنه وأخ وأخوه .

وتاريخ بابل يومئ إلى عصر قريب من القرن التاسع عشر قبل الميلاد يصح أن تفترق فيه جميع هذه الطرق .

ففى حوالى هذه الفترة ضاعت هيئة الهياكل .. وسقطت مكانة كهانها ونذرت القرابين فى محاريب الدولة وتحولت إلى مدافن الأسرة حيث تسكن الأسرة مع موتها فى دار واحدة .

وحوالى هذه الفترة تعاقبت الدول وتناقضت أوامر العبادة وتصارع الأرباب فاستحقوا سخرية العباد أجمعين .

وانتهى قبل ذلك عهد الملوك الذين كانوا يسومون وزراهم وحواشيهم أن يدفنوا أنفسهم معهم وهم بقيد الحياة ، وبطل إيمان العلية بالحياة بعد الموت فى جوار هؤلاء الملوك ، فتفتحت الأذهان لسماع شىء جديد عن اليوم الآخر ومعنى الخلود بعد الفناء .

ولعل الصابئة كانوا فى ذلك العصر يدينون بالبقايا المصفاة من هذه العبادات ، ولعلمهم خطوا من أجل ذلك بين إنكار الكهانة وإنكار النبوة ، فإذا جاءهم إبراهيم بأول دعوة نبوية لم يميزوا بينه وبين الكهانة التى أنكروها على كهان الهياكل المتداعية والمحاريب الدائرة ، ولعل إبراهيم قد يش منكم فاتجه إلى قبيلاتهم العليا شمالاً حيث كانوا يتجهون إلى نجم القطب أثبت النجوم ، عسى أن يستمع إليه أصحاب القبلة ، وأن يكونوا على استعداد للفرقة بين الكهانة والنبوة ، فلا يشق عليهم أن يفهموا وحى

الله إلى النبي كما شق عليهم أن يفهموا أن الكهان يتلقون الوحي من الله .

وليس بالعسير علينا في العصر الحاضر أن نصور لأنفسنا معيشة أبناء العشائر بين الحاضرة والبادية .

فرؤساء العشيرة يقيمون بالمدن وتستبقيهم الدولة فيها ولا تضن عليهم بالرئاسة التي تعينهم على حكم العشيرة في بداوتها ، وأبناء العشيرة يروحون ويغدون بين الصحراء والحاضرة ليعرضوا على أولئك الرؤساء مطالبهم عند ذوى السلطان ، ويعقدوا صفقات القوافل أو يبتاعوا حاجتهم في حلهم وترحالهم ، فلا تنقطع الصلة بينهم وبين رؤسائهم ، ولا تنقطع خصوماتهم التي تلجئهم إليهم ، وما انقطعت خصومات أهل البادية قط بين أنفسهم أو بينهم وبين العشائر من حولهم ، فهم أبدأ على مطلب من الحكام شفاعاة عند الرؤساء .

وأقلق ما تكون حياة العشيرة البادية حين تطفئ عليها عشيرة أقوى منها ويبلغ من قوتها أن تسيطر على الدولة في عواصمها ، وهكذا كانت حياة العشيرة التي تولاهم إبراهيم وأبوه أيام طغت على مدينة « أور » أفواج من العيلاميين وأفواج من العموريين ، ولم يفتح أمامها سبيل للهجرة غير سبيل الشمال .

ومن اليسير أن نتخيل هنا حكمة الأب وثورة الفتى بين تداول الدول وتساقط الحكومات ، فالأب يتابع سادات الوقت ويجرى معهم فيما يجرون فيه ، والابن يأبى إلا ما اعتقد وينفر من المرء والرياء ، ويحفزه إلى

الشمال أمل فى صلاح العقيدة ، أمل فى صلاح الحكومة ، ثم ينقاد الأب بعد طول التلجاج لأن الحكنة لا تغنى عنه شيئاً مع فساد الأحوال وتفاقم الخطر من الأقوياء عن اليمين وعن اليسار .

وإذا صح أن أبا إبراهيم كان أميناً لبית الأصنام وكان يصنع الأصنام على يديه ، فليست الحكنة وحدها هى التى تدعوه إلى المحافظة على تقاليد العبادة القائمة ، بل له مع الحكنة داع آخر من المصلحة والمنزلة الاجتماعية ، ويقلب إذن أن يكون إبراهيم قد تروى للإمامة الدينية وتعلم العلوم التى كانت شائعة بين طبقة الرؤساء الدينيين ومنها علم الفلك والطب والتعاويذ ورقى الأسماء .

واسم إبرام من الأسماء التى تنبىء عن نشأة دينية ، لأنه - على أرجح معانيه - يفيد معنى حبيب الله . وقد كان قدماء السريان يطلقون اسم رأس الأسرة مجازاً على الإله المعبود فيسمونه الأب تارة والعم تارة أخرى ، وربما كان العم أغلب على هذا المعنى لأن الرجل ينادى كل شيخ بمجل ( يياعم ويا عماه ) .. ومن هنا اسم عمرام وإبرام ، ركب كلاهما من العم والأب ومن كلمة رام التى تعنى المحبة، ولعل التغيير الذى طرأ على اسم إبرام إنما استحدث لكى يفيد معنى حبيب الله بدلاً من حبيب الإله الذى كان يعبد أبوه فى معابد الوثنية .

على أن التعليم لم يكن مقصوراً على أبناء الكهان ، فإن المنقبين الأثريين كشفوا عن أبنية ضخام كانت معدة للمكتبات والمدارس العالية ، ولم يكن من النادر أن يتعلم أبناء العلية دروس الفلك والرياضة والتشريع التى ترشحهم لمناصب الدولة . واهتداء إبراهيم إلى حقائق الأجرام

العلوية من طريق الفلك أمر معقول في زمانه على الخصوص ، فإنه زمان تبددت فيه هالات الريبوية من حول الملوك وهبطت فيه منزلة الكهانات العليا وتصارعت فيه العقائد بين غالبية ومغلوبة وبين متأصلة في العواصم ومقتحمة عليها ، ونظر فيه المثقفون إلى الكواكب نظرة جديدة فجعلوها صوراً للأرواح النورانية ونزلوا بها من علياء الريبوية إلى مرتبة الخلائق المسخرة في الملا الأعلى ، فإن لم يكن مذهب الصابئة قد تم واستقر في ذلك العهد فقد كانت له بداءة تحوم على هذه المعاني تستشرف لما وراءها ، ولولا ذلك لما بقيت السريانية القديمة لغة مقدسة في كتب هذه النحلة ، إذ كانت السريانية القديمة أعرق من السريانية المتشعبة منها ولا يمكن أن تتعزل الطائفة الصابئية بتلك اللغة الأولى ما لم تكن بداعتها معنة في القدم ، إلى ما قبل تكوين اللهجة السريانية الحديثة .

ومن البديهي أن العقائد التي تدعمها الدولة لا تنهدم بضربة واحدة ولا تولى إدارها لكل منكر يجترئ عليها ، فقد لقي إبراهيم عنتاً شديداً من تلك العقائد المتداعية ، وأشد ما تكون العقيدة دفاعاً عن نفسها حين يشتد الخطر عليها وتحس في قرارة حصنها أن الضربة تصيبها وتزالزل أركانها .

وينبغي للناقد العصري أن يلمح شيئاً يستوقفه في قصة إبراهيم ووعيد الدولة له بالاحراق إن لم ينته عن تسفيه أربابها .

فمن المسلم أن الاحراق عقوبة مقررة في شريعة بابل ، وأن النار لم تكن مجهولة في بلد من بلاد الأنبياء الآخرين ، ولكنهم لم يتعرضوا

للأحراق في أرض غير أرض بابل ، ولم يرد خبر قط عن نبي غير إبراهيم  
توعده قومه بإحراقه ، ومنهم من نشأ في بلاد تحرق القرابين الحية في  
المحاريب . فليست أخبار الأنبياء إن من مما يرسل جزافاً أو مما تنقطع فيه  
المناسبة بين النبي والبلد الذي يبعث إليه .

وسيأتي الكلام عن معجزات إبراهيم في موضعه ، ولكن موضع  
الالتفات هنا لمن يصطنع الدراسة العلمية أن يلاحظ شواهد هذا الانفراد  
بعقوبة الأحراق في قصة إبراهيم دون قصص الأنبياء .

والعبرة من هذه الملاحظة وأمثالها أن الناقد العلمي مسئول أن يتقصى  
من الأخبار الأولى مقدار ما فيها من الثبوت ، وليست مهمته كلها أن  
يأبأها جميعاً لأنه وجد فيها شيئاً يابأه .

## الجنوب

انفردت المصادر الإسلامية بتأخير إبراهيم في الحجاز ، وعلق بعض المؤرخين الغربيين على هذه الأخبار بشيء كثير من الدهشة والاستنكار ، كائن المصادر الإسلامية قد نسبت إلى إبراهيم خارقة من خوارق الفلك وأسندت إليه واقعة بينة البطلان بذاتها غير قابلة للوقوع .. ووضح من أسلوب نقدهم أنهم يكتبون لإثبات دين وإنكار دين ، ولا يفتحون عقولهم للحقيقة حيث تكون ، فضلاً عن الاجتهاد في طلب الحقيقة قبل أن يوجههم إليه المخالفون والمختلقون .

أما الواقع الغريب حقاً فهو طواف إبراهيم بين أنحاء العالم المعمور ووقوفه دون الجنوب لغير سبب ، بل مع تجدد الأسباب التي تدعوه إلى الجنوب ولو من قبيل التجربة والاستطلاع .

ولم يكن لإبراهيم وطن عند بيت المقدس ، سواء نظرنا إلى وطن السكن أو وطن الدعوة أو وطن المرعى .

فالمتواتر من روايات التوراة أنه لم يجد عند بيت المقدس مدفناً لزوجته فاشتراه بالمال من بعض الحيشيين .

أما الدعوة الدينية فقد كانت الرئاسة فيها لأخبار إيل عليون ، وكان إبراهيم يقدم العشر أحياناً إلى أولئك الأخبار .

ومن كان معه أتباع يخرجون في طلب الرعى فلا بد لهم من مكان يسمون فيه إبلهم وماشيئهم بعيداً عن المزاخرة والمنازعة ، وهكذا كان

إبراهيم يعمل فى أكثر أيامه كما تواترت أنباء فى سفر التكوين ، فلا يزال متجهاً إلى الجنوب .

وهناك أسباب دينية غير هذه الأسباب الدنيوية توحى إليه أن يجرب المسير إلى الجنوب ، حيث يستطيع أن يبتنى لعبادة الله هيكلاً غير الهياكل التى يتولاها الكهان والإخبار من سادة بيت المقدس فى ذلك الحين .

فقد بدا له أن إقامة المذابح المتعددة فتنت أتباعه وجعلتهم يتقربون فى كل مذبح إلى الرب المعبود بجواره ، ومثل هذه الفتنة بعد عصر إبراهيم قد أقنعت حكماء الشعب بحصر القرى فى مكان واحد ، فاتخذوا له خيمة وانتظروا الفرصة السانحة لبناء الهيكل حيث يقدرون على البناء .

فإن كان هذا الخاطر لم يخطر قط فى نفس إبراهيم فذلك هو العجيب الذى يستوقف النظر من سيرة رسول وزعيم ، لكن الرسالة والزعامة معاً اجتمعا إليه ولو مرة من المرات وهو على أهبة الرحلة والاستطلاع .

ومثل ذلك الخاطر خلق أن يتجه به إلى الجنوب ثم إلى الجنوب إذ لم يبق له مكان لهذه التجربة غير الجنوب ، بعد أن هجر العراق وعاد من مصر ولم يجد عند بيت المقدس حوزة يقام فيها هيكل مقصود .

وواضح من تواتر التوراة والمشنا والتلمود أن إقامة بيت المقدس إنما جاء متأخراً بعد عصر إبراهيم وعصر موسى بزمان طويل ، وأنه جاء مع عصر المملكة الإسرائيلية وعملت فيه السياسة عملها المعهود .

فبعد موسى بعدة قرون بقيت أورشليم فى أيدى اليبوسيين ، واستولى بنو بنيامين على جيرانهم ولكنهم لم يطردوا منها اليبوسيين .. فسكن



اليبوسيون مع بنى بنيامين فى أورشليم إلى هذا اليوم « أى إلى الأيام التى كتب فيها سفر القضاة من العهد القديم .

ثم تغلب بنو يهوذا على المدينة فدمروها وأحرقوها ولم يقيموا فيها ، وعاد اليبوسيون فجددوا بناها وسكنوها إلى أيام الملك شاؤول ، ثم استولى عليها داود فأقام فيها عاصمة ملكه ، وبنى فيها خليفته سليمان هيكلها المشهور .

وبعد هذا جاء ملك من ذرية إبراهيم وهو « يهواش » ملك إسرائيل فهدم سور أورشليم .. وأخذ كل الذهب والفضة وجميع الآنية الموجودة فى بيت الرب وفى خزائن بيت الملك والرهناء ورجع إلى السامرة <sup>(١)</sup> .. ثم اضطجع يهواش مع أبائه . أى مات مرضياً عنه .

فلم يكن لأورشليم هذا الشأن فى حياة إبراهيم ولا فى حياة موسى ، لم يكن لها هذا الشأن من القداسة بين جميع بنى إسرائيل حتى فى عهد داود .

أما « الجنوب » المسكوت عنه فقد كان له شأنه من القداسة إلى أيام ارميا وما بعدها ، وكانت كلمة « تيمان » مرادفة لكلمة الحكمة والمشورة الصادقة ، وهى تقابل كلمة « يمن » فى اللغة العربية بجميع معانيها ، ومنها الإشارة إلى الجنوب .

ففى سفر التثنية يقال على لسان موسى : « جاء الرب من سيناء وأشرق لهم من جبل السعير » .

(١) الاصحاح الرابع عشر من سفر الملوك الثانى .

وفى سفر حبقوق : « الله جاء من تيمان والقدس من جبل فاران » .  
وأوضح من ذلك قول أرميا متسائلاً فى مراثيه : « الا حكمة بعد فى  
تيمان ؟ هل بادت المشورة من الفهماء ؟ » .

وأيسر ما يستوحيه طالب الحقيقة أن يتساءل : كيف يكون هذا  
الجنوب موصداً فى وجه إبراهيم ؟ وكيف يطوف الأقطار جميعاً ولا ينفتح  
له الباب الذى لا موصل عليه ؟

إن كان أحد الطريقين مفتوحاً أمامه فليس هو طريق بيت المقدس ، بل  
طريق الحجاز .

وفى هذا الطريق سلك الأنبياء ، وذكرت المصادر الإسرائيلية منهم من  
بلغ مدين ، وذكرت منهم من لعله أقام فى نجد أو لعله أقام وراعا من  
البلاد العربية .

ولم تذكر المصادر الإسرائيلية صالحاً ولا هودا ولا ذا الكفل ولا غيرهم  
من الأنبياء .

فموضع التساؤل هو السكوت عن هذه الناحية ، وليس هو الذكر الذى  
توحيه البداة ويوحيه الواقع ويوحيه المعلوم من أطوار البعثات الدينية  
والرسالات النبوية .

ونقول : إن السكوت موضع تساؤل وهو فى الحقيقة غنى عن  
التساؤل ، لأنه معلوم السبب والغاية ، وحسبنا من التساؤل أن ينتهى بنا  
إلى سبب معلوم وغاية مرسومة .

إنما العجيب من نوى الدعوة باسم البحث العلمى أن ينتظروا الخبر ممن يقضى على دعواهم كلها إذا روه ، ويثبت دعواهم كلها إذا نفوه .

ومن الذى يكتم مسير إبراهيم إلى مكة إن لم يكتمه الذين ينقضون دعواهم كلها بإثبات ذلك المسير .

على أن الباحث الذى يتحرى المعرفة لا يصح أن يقف عند النفى ثم يسكت على ذلك لا يحاول الإثبات ما استطاع .

ها هنا رواية عن نشأة الكعبة فى الحجاز على عهد إبراهيم ، فمن ينكرها فعليه أن يستوثق أولاً من أسباب إنكارها ، وعليه بعد ذلك أن يعرفنا بما هو أصح فى التاريخ وأولى بالقبول .

ونفرض أن إبراهيم لم يصل إلى الحجاز لأن المصادر الإسرائيلية لم تذكر رحلته إلى الحجاز ووقفت بها عند جبرار وقادش وبلاد أنوم .

ونفرض أن هذا سبب كثاف لنفى الرحلة من الجهة العلمية ، فهذه الكعبة قائمة تحتاج إلى بان يبينها ، فمن الذى بناها ؟

إن روايات هؤلاء القوم الأميين - قوم مكة فى الجاهلية - تذكر لنا أن مكة عمرت قديماً بناس من اليمن ثم أناس من النبط ، وكل معلوم عن أحوال الحجاز يعزز هذه الروايات ، فإن أقام مقيم فى مكة فسيبيله أن يأتى إلى وسط الحجاز من الطرفين ، وهما طرف اليمن فى الجنوب وطرف النبط فى الشمال .

لكن أهل اليمن - فى اليمن - لا يخلقون لغير بلادهم قداسة تعفى على شأنتها بين الشعوب العربية ، وقد حدث منهم غير مرة أنهم نظروا إلى

الكعبة نظرتمهم إلى منافس خطير فهموا يهدمها وتحویل الحجاج إلى معبد يقوم عند الرب مقامها .

أما النبط في الشمال فمكة هي طريقهم ولا مزاحمة عليها منهم ، وأثارهم الباقية في البتراء تنطق بالمشابهة بينهم وبين الحجازيين في العبادة واللغة والسلالة ، والنسابون من الحجاز يقولون إنهم نبط وأنهم أخذوا الأصنام من النبط ، وجميع المصادر بعد ذلك تقول أن النبط هم ذرية نبات بن إسماعيل .

ومن النظر العلمي أن يجتهد الباحث هذا الاجتهاد وأن يلتفت إلى كل باب من هذه الأبواب ، لأن الالتفات إليها واجب عليه ، ومن التقصير أن يكون أمامه باب واحد يبحث فيه عن الحقيقة التاريخية ثم يهمله ولا يلتفت إليه ليستخرج منه غاية ما يخرج من الثبوت أو من الفرض والاحتمال .

أما الأمر الذي لا يتفق مع العلم ولا مع الواقع . فهو القول بأن إبراهيم لم يذهب إلى الحجاز لأن المصادر الإسرائيلية خلو من هذا الخبر ، ثم يكتفى القائل بقوله ، فلا يضع إمامنا بدلاً منه أولى بالأخذ به والتعويل عليه .

إن إبراهيم صاحب دعوة دينية ، وليس في المصادر الإسرائيلية ما يدل على أنه قد صنع شيئاً لنشر دعوته ، وكل ما ورد منه في هذا الباب أنه أقام مذبحاً في كل منزل من منازل الطريق ، ثم ترك البلاد جميعاً في رعاية الأخبار الذين كانوا مؤمنين بـ « ايل عليون » قبل وفوده إلى كنعان ، ليس في ذلك مقنع لصاحب دعوة دينية يخرج من دياره في سبيل هذه الدعوة .

فأقرب ما يرد على خاطر أن إبراهيم قد ذهب إلى حيث يصنع شيئاً باقياً في سبيل دعوته ، ولا مذهب له إذن غير الحجاز ، وهذه هي تنمة السيرة التي لا بد منها في حياة نبي ينتمى إليه سائر الأنبياء ، وإلا كانت نسبة الدعوة إليه من أعجب الأمور .

وقد جاء في الماثورات جميعاً أن إبراهيم شهد عصر الكوارث والرجوم في مدن فلسطين الجنوبية ، وبقيت آثار البتراء ( سلع ) إلى اليوم وفيها أنصاب من هذه الرجوم في أماكن العبادة ، حفظوها تذكيراً لأنفسهم بقضاء الله لأنثاء هبطت من السماء عقاباً للمذنبين .

ولم يذكر مصدر من المصادر أن إبراهيم كان يحمل معه حجراً من هذه الأحجار ، ولكنه إذا تعمد أن يقيم مذبحاً باقياً على طريقته فالحجر من النيازك أحق أن يحتفظ به من سائر الحجارة وليس من اعتساف التفسيرات .

يقال إن الحجر الأسود نقل من البتراء عند بناء الكعبة ، وقد تبين بعد ذلك أنهم نقلوا كثيراً من طريق البتراء بعد اتخاذ الكعبة بيتاً للأصنام قبل الإسلام ببضعة أجيال ، وليس من المسائل العرضية أن تتشابه الحجارة في قوام تركيبها وترصيعها ، هي تختلف في بنيتها المعدنية والصخرية كما هو معلوم .

وربما سميت مكة ويكة باسم البيت الذي بنى فيها ، لأن البك والبكة كانا يطلقان على البيت في اللغة السامية الأولى ، ومنها بعلبك بمعنى بيت البعل . وربما كانت من مادة القرين في السبئية والحبشية لأنهم كانوا يطلقون المقرية على المحراب المقدس ، ويطلقون الجغرافى قد نكرها

باسم مكربة Macaraba نقلاً عن أهل اليمن ، ولكن التصحيف هنا بعيد ، ولا تسمى البلدة باسم القرين فيها إلا إذا أصبحت محجة لقصادها من المؤمنين بكعبتها ، وقد مضى على السبئيين زمن وهم يعيشون في شمال الجزيرة ، فلم يذكروها بهذا الاسم في أثر من الآثار .

في مقاييس الكعبة شاهد لا يجوز إهماله عند البحث في أصل بنائها ، فإنها قد بنيت مرات كما هو متعلوم ، وكان البناء في كل مرة يحافظون على معالمها القديمة حيث أمكت المحافظة عليها ، وقد تعذر عليهم أن يحافظوا على أبعاد جوانبها لدخول الحجر ( بكسر الحاء ) فيها تارة وخروجه منها تارة أخرى ، ولكنهم حافظوا على ارتفاعها كما جاء في أكثر الروايات ، وارتفاعها الآن سبع وعشرون ذراعاً أو خمسة عشر متراً<sup>(١)</sup> وإن تكون الخمسة عشر متراً سبعة وعشرين ذراعاً إلا إذا كان الذراع بالمقاس المقدس عند قوم إبراهيم ، لأنه كما حققه الأستاذ جريفس Greaves الخبير المتخصص في المقاييس الأثرية يزيد على واحد وعشرين قيراطاً ( بوصة ) وثلاثة أرياع القيراط ، ويقاس بالتقريب عند مضاهاة الأبنية القديمة التي قدرت بالذراع<sup>(٢)</sup> .

\* \* \*

(١) الرحلة الحجازية ، تأليف ليبب البتانوني .

(٢) مادة الذراع Cubit في كتاب رفيق الطالب في مطالعة التوراة

هذه القرائن المتجمعة يجب أن تستوقف نظر الباحث المنزه عن الغرض ، وأيسر ما فيها أنها تدفع الغرابة عن رحلة إبراهيم إلى الحجاز ، وأنها هي وحدها تحقق له صفة العمل على الدعوة الدينية .

وقد جاء الإسلام مثبتاً رحلة إبراهيم إلى الحجاز ، وأثبتها ولاشك بعد أن ثبتت مع الزمن المتطاول ، لأن انتساب أناس من العرب إلى إبراهيم قد سبق فيه التاريخ كل اختراع مفروض ولو تمهل به التاريخ المتواتر حتى يجوز الاختراع لأنكرت إسرائيل انتساب العرب إلى إبراهيم ، وأنكر العرب أنهم أبناء إبراهيم من جارية مطرودة ، وليس هذا غاية ما يدعيه المنتسب عند الاختراع .

\* \* \*

## الرسالة

إن تاريخ الأديان لا يرسم لنا خطأ واحداً يفصل بين عهدين كلاهما مخالف للآخر كل المخالفة .

فما من عقيدة بينية ظهرت للناس طفرة بغير سابقة ، وما من عهدين من عهود الأديان إلا بينهما تمهيد وتعقيب .

لكن الأمانة التي اضطلع بها الخليل إبراهيم حادث جديد لم تعرف له سابقة فيما وعيناه من تاريخ الدين .

ذلك الحادث الجديد هو أمانة الرسالة النبوية : أمانة نفس حية تخاطب نفوساً حية باسم الاله الذي يتوجه إليه عباده في كل مكان .

أمانة نفس تخاطب النفوس ، ولا تخاطبهم من وراء المحاريب والهيكل ، ولا بسلطان من نظام الدولة أو نظام الكهانة ، ولكنها نداء ضمير إلى ضمير .

وهذه هي الدعوة النبوية التي لم تعرف قط على هذه الصفة في غير البقاع العربية وبقاع الهلال الخصيب .

وهذه هي الدعوة التي قلنا إنها تستلزم وجود « هداية شخصية » أو تستلزم وجود إبراهيم متصلاً بمن بعده ، لأنها سلالة من دعوات لا يتصورها العقل على غير مثالها الفريد في تواريخ الأديان .

ولولا أن الشكوكيين باسم البحث والنقد يعملون عمل الآلات في شكهم ، وفي بحثهم وتقدهم لفهموا أن الشخصية الخرافية جائزة في



نظام الكهانات أو نظام هياكل الدولة ، لأنها نظم قائمة على « موظفين » دينيين ، يحل أحدهم محل الآخر بلا اختلاف ، ولكن الدعوة النبوية على المثال الذي بدأ به الخليل إبراهيم هي عمل لا غنى فيه عن الشخصية الحقيقية ولا عن التابع الذي ينعقد بين الشخصيات من سلالة واحدة ، وما من حلقة في هذه السلسلة الحية إلا وهي تتطلب الحلقة التي قبلها والتي بعدها على السواء .

كانت دعوة إبراهيم هي الفتح الجديد في تاريخ العقيدة .

فلم يبدأ إبراهيم عقيدة التوحيد ، ولم يبدأ عقيدة الغداء ، ولم يبدأ عقيدة البقاء ، ولكنه بدأ بالدعوة النبوية فاصطبغت العقائد بصيغتها ، حتى كأنها لم تسمع قط قبل ذلك في عهود الكهانات والهيكل .

وقد أصابت النكسة كل عقيدة نادى بها الخليل قومه في عصره ، فانقلبوا إلى عبادة الأصنام وجهلوا وسر الغداء سر البقاء ، ولكن البداية قد بدئت وسارت في طريقها ، وأولا أنها بدئت لما تبين أحد موضع النكسة فيها بعد ذلك .

\* \* \*

كان توحيد إبراهيم إيماناً بالله يعلو على ملوك الأرض ونجوم السماء ، ويتساوى عنده الخلق جميعاً ، لأنه أعلى من كل عال في الأرضين أو في السماوات . ولكنه قريب من كل إنسان .

ولم يكن « يهوا » إله إبراهيم ، لأن قوم إبراهيم لم يذكر يهوا من بعده قبل خروجهم إلى سيناء ، كما صرحت بذلك كتب التوراة الأولى .

ولكنه كان هو الإله « الایل » وإليه ينسب إليه ابنه إسماعيل .  
وكان هو العلي « عليون » وعلى محرابه قدم قريانه إلى ملكي صادق  
بعد نزوله بكتعان .

فهو إله لا فرق عنده بين وطن قديم أو وطن جديد ، ولا فضل لديه  
للعشيرة على عشيرة ملكي صادق ، ولا على غيرها من عشائر بني آدم ،  
بغير التقوى والإيمان .

إن هذا التوحيد قد رفع مكانة الإنسان في ميزان الخليقة ، فليس في  
الكون إلا خالق ومخلوق ، وهو أشرف مخلوق عند الله ، بفضيلة واحدة :  
هي فضيلة الضمير الذي يميز بين الخير والشر ، وعمل الخير هو وسيلته  
إلى الله .

وقد برزت في رسالة إبراهيم عقيدة أخرى غير عقيدة التوحيد ،  
أولها في هذه الرسالة أبرز من عقيدة التوحيد ، ونريد بها عقيدة  
الفداء .

جاء إبراهيم في مفترق الطريق بين استباحة القرابين البشرية وبين  
تحريمها .

ولكنها لم تحرم لأنها أغلى من أن تقدم .  
وإنما حرمت لأن الله أرجم وأكرم .

ورأى إبراهيم في رؤياه أنه يؤمر بذبح ابنه ، أعز ما في الحياة عنده .  
رأى ذلك وهو يعلم أن الأرباب تتقاضى عبادها مثل هذه الضحية ،  
وأن تقريب الأوائل من الأولاد والأوائل من كل نتاج حق مفروض على كل  
أسرة لرب الأوثان والأصنام .

أليكون إبراهيم أبخل على ربه من عابد الوثن ؟  
 أليكون الوثن أحق بالضحية من خالق الأرض والسماء ؟  
 أيرتاب إبراهيم في أمر الله وهو ينظر إلى شريعة العبادة من حوله ،  
 وإن كانت شريعة شر وضلال !  
 إن العصيان هنا نزول بالإله الأعلى عن مرتبة الأوثان والأصنام .  
 فلتكن الطاعة تزيهاً للإله الأعلى عن ذلك الإسفاف ، ويفعل الإله  
 بالآباء والبنين ما يريد .  
 قال حكيم من حكماء الغرب<sup>(١)</sup> أن الدين هو الأمر الوحيد الذي يحق له  
 أن يامر الإنسان بما يناقض الأخلاق ، لأنه يرفعه أوجاً بعد أوج في  
 معراج الخلق الشريف .  
 إن ذبح الأب وليده نقيض الرحمة .  
 ولكن إيمان الإنسان بعقيدة أعز عليه من واده ومن نفسه غنيمة أقوم  
 وأعظم من رحمة الآباء للأبناء .  
 فلا ينبغي أن يضمن الإنسان بشيء في سبيل هذه العقيدة .  
 ولا ينبغي أن يبطل القرىبان بالإنسان لأن الله لا يستحقه كما  
 استحقته أوثان الجاهلة .  
 بل يبطل لأن الله أرحم وأعظم من أن يتقبله ، فهو أعظم وأكرم من  
 الأوثان .

(١) كير جكارڊ الدنمركى Klerkegaard ( ١٨١٣ - ١٨٥٥ ) .

وارتفاع الإنسان بهذه العبادة هو ارتفاع آخر يضاف إلى ارتفاعه بالتوحيد والتنزيه .

ارتفاع من جانب القوة لا من جانب الضعف ، وسمو بالرحمة وبالعبادة إلى أعلى عليين .

\* \* \*

قلنا عن أيوب عليه السلام أن حياته كانت تربية دينية من تجاربها الأولى إلى ختامها ، فلم فى ختامها ما لم يكن يعلمه فى أولها ، لم يذكر البعث حين كان يتمنى الهبوط إلى الهاوية التى لا يصعد منها من هبط إليها ، ولكنه ذكر بعد اختبار طويل وبلاء شديد ، فقال : « بعد أن يفنى جلدى هذا ، ويدون جسدى أرى الله .. » .

ويصدق هذا القول على حياة إبراهيم فى عقائده جميعاً لأنه اختبر حياة الشرك واختبر شعائره وفرائضه ، وخلصت له الهداية بالخبرة والهداية الإلهية .

وأصدق ما يكون ذلك على البعث خاصة ، فإنه لمن مواضع التأمل أن يكون إبراهيم هو النبى الوحيد الذى ذكر القرآن الكريم أنه سأل ربه كيف يحيى الموتى : « وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى .. » .

ولم يرو القرآن الكريم خبراً كهذا عن نبى غير إبراهيم ، فإنه إذن لمن مواضع التأمل التى ينبغى أن يلتفت إليها من يصطنعون الاستقصاء ، باسم العلم والتاريخ .

فالحق أن عقيدة البعث ظلت خفية في كتب التوراة ، وأن خفاها هذا دليل على أنها بقيت زمناً بعد إبراهيم مجهولة غير مفهومة .

إذا اعتمدنا البحث التاريخي وحده لم يجز في العقل أن يكون إبراهيم قد ذهب إلى مصر وعاد منها ولم يسمع بعقيدة الحياة بعد الموت .

فمن نرية إبراهيم يوسف وقد كان له صهر من كهان المصريين المصرية ، ومنهم موسى وله علم بمدارس مصر وأسرارها ، وغير معقول أن يكون إبراهيم قد خرج من أرض الكلدان إلى مصر ولم يخطر له أن يسأل حكماها في أمر العقيدة ، وقد كانت في الوجه البحرى حيث تنزل القبائل الوافدة - محاريب كثيرة يتقرب منها ملوك الرعاة ويشتركون في شعائرها مع رؤساء الدين .

فلا يجوز في العقل أن يكون إبراهيم قد ذهب إلى مصر وعاد منها ولم يسمع بعقيدة الحياة بعد الموت ، وأصوب من هذا أن نفهم أن كتب العهد القديم نوتت بعد السبى أو نفى اليهود إلى بابل ، فطال العهد بيننا وبين دعوة إبراهيم ، وطالت عصور النكسة بعد اختلاط العبادات الإلهية والوثنية ، ومنها عبادات بعل وعشتروت .

وساعد على خفاء العقيدة بالحياة بعد الموت أنها لم تورث عن إبراهيم مفصلة منتظرة عن سابقة متتابعة ، فجاز أن يكتب المدونون في سفر الجامعة : « إن ما يحدث لبني البشر يحدث للبهيمة .. كلاهما من التراب وإلى التراب يعود . من يعلم روح بنى البشر هل هى تصعد إلى فوق ، وروح البهيمة هل هى تنزل إلى أسفل . إلى الأرض .. ولا شيء خير من أن يفرح الإنسان بأعماله . لأن ذلك نصيبه .. » .

وانقضت قرون قبل أن يسمع من دانيال « أن الراقيدين فى تراب الأرض يستيقظون : هؤلاء للحياة الأبدية وهؤلاء إلى العار .. » .

وجاء عصر السيد المسيح ولما ينحسم الخلاف بين طوائف بنى إسرائيل التى تقول بالحياة الأخرى وطوائفهم التى تنكرها وتتحدى المؤمنين بها أن يؤيدوها بسند من كتب التوراة . وضرب السيد المسيح المثل بالعازر والرجل الغنى ، وفيه إشارة إلى النعيم والعذاب بعد الموت ، فكان عقيدة من عقائد الأناجيل لم تتقرر على هذا الوجه فى كتب التوراة .

وقد مضى زهاء عشرين قرناً بين عصر إبراهيم وعصر المسيح ومضى زهاء أربعين قرناً بينه وبين هذا الزمن الذى غلب فيه أتباعه على أقطار الدنيا .

ولكن أمراً ابتدئ قبل تلك القرون لم يكن لينتهى إلى هذه النهاية لو لم يبدأ ذلك الابتداء .

ولم يكن ذلك الأمر عقيدة التوحيد أو عقيدة الغداء أو عقيدة الثواب والعقاب .

فقبل ذلك ما سمع الناس بتلك العقائد على نحو من الأنحاء .

وإنما سُمى أبا الأنبياء لأنه كان رائد الدعوة النبوية فى العالم الإنسانى بأسره ، وكنتها الرسالة الخاصة من خالق الكون إلى كل مخلوق من بنى آدم وحواء .

## المعجزة

قلنا فى صدر هذه الرسالة : إن الامتداء إلى عقيدة التوحيد كان فتحاً علمياً صحح نظر الإنسان إلى الكون والحياة ولم يكن قصاراه أنه فتح دينى يصحح إيمانه واعتقاده .. « لأن حقائق الكون الكبرى لا تنكشف لعقل ينظر إلى الكون كئنه أشتات مفرقة بين الأرباب ، يتسلط عليها هذا بإرادة ويتسلط عليها غيره بإرادة تنقضها وتمضى بها إلى وجهة غير وجهتها ، فلم يكن التوحيد عبادة أفضل من عبادة الشرك وكفى . بل هو علم أصح ونظر أصوب ومقياس لقوانين الطبيعة أدق وأوفى .. » .

ونقول فى ختام الرسالة : إن الإيمان بإمكان المعجزة فتح كفتح عقيدة التوحيد ، لأنه يخلص العقل من حجر الحالة الواحدة التى تغلق عليه أبواب الاحتمال غير باب واحد ، هو الواقع المحسوس كما يراه .

إن عقل الفيلسوف « ديكارت » قد نظر فى الممكنات والمستحيلات فتقرر عنده أن تغيير الحقائق الرياضية نفسها ممكن غير مستحيل ، وأن تغيير العقل الذى ندرك به تلك الحقائق ممكن كذلك غير مستحيل .

وعلماء العصر قد تخلصوا من ريقة القوانين التى سميت زمنياً بقوانين الطبيعة ، وقرر فى أذهان أجيالها أنها تقيد الظواهر الطبيعية ، فلا يستطيع العقل أن يفسرها بغيرها .

فالقانون الطبيعى اليوم فرض من فروض ، وقد تصلح الجاذبية زمنياً لتفسير حركات الأفلاك ، ثم تأتى النسبية فيثبت لبعض العلماء أنها أصلح لتفسيرها وأوسع نطاقاً من الجاذبية .

ومهما يبلغ من دقة القانون الطبيعى فهو لا يحصر كل حقيقة ولا بد من جزء غير محصور موكول إلى التقدير والترجيح .

والإيمان بإمكان المعجزة نظر متصرف يصل إليه المؤمن بعقيدته ولم يبلغ مبلغ ديكارت فى عمق الفلسفة أو مبلغ العلماء فى تمحيص القوانين الطبيعية .. فإذا سأل سائل : هل يمكن أن تجرى المادة على غير هذه الصورة ؟ فالذى يقول بالإمكان أصدق نظراً ممن يجيب بالاستحالة والامتناع ، وأصوب فى وزن الكون جملة واحدة ممن يفرضون عليه صورة محدودة من أقدم آباده إلى غاية ازاله ، إن كانت للأزال غاية .  
فالمعجزة ممكنة ليست بمستحيلة .

لأن مواد الكون كله ترجع إلى أصل واحد ، وليست خصائص هذه المواد مجعولة فيها بإرادتها وليست كل خاصة منها مستقلة عن سائرها ، فإذا جاز أن يتشكل الأصل الواحد بجميع هذه الأشكال فاختلفاتها جائز فى أحوال غير هذه الأحوال ، ولا وجه على الإطلاق للجزم باستحالة هذا الاختلاف .

إن الذى أروع فى الأصل الواحد كل هذه الصور قادر على أن يودعه صوراً أخرى .

وعلى الذى يجزم بالاستحالة أن يقيم الدليل . أما القائل بالإمكان فالواقع هو دليله الذى يقيس عليه .

فليس المقياس الحق للمعجزة أن تسأل : هل هى ممكنة أو غير ممكنة ؟ .. كلا بل المقياس الحق أن تسأل عن حكمتها ولزومها ، فإن الذى يدبر الكون كله يبتزّه عن العبث ، فلا يصنع شيئاً لغير حكمة ، ولا تفوت هذه الحكمة إبراك الناس ماداموا هم المقصودين بإبراكها .



ذلك هو مقياسنا للمعجزات ، وذلك هو المقياس الذى اعتمدناه فى كتابتنا عن الرسل والدعوات الدينية ، وخلاصته التى نعيدها فى هذه السيرة أن دعوة إبراهيم تقسرها حوادث عصره وتاريخ قومه ومن بعده ، وإرادة الله فى هذه الحوادث هى إرادة الله فى كل معجزة ، فليس فى القول بهذه أو بتلك إخلال بقدرة الله على جميع الحالات .

ونحن لا نستحسن أسلوب المفسرين الذين يفترضون الفروض لتيسير قبول المعجزة ، فإن المعجزة متى وقعت لابد أن تكون معجزة ، ولابد أن يكون الناس فى النظر إليها بصراء بحقيقتها غير مخدوعين فيها .

فالإيمان الصحيح أن المعجزة ممكنة .

والإيمان الصحيح أنها ممكنة لحكمة .

ومن الحق أن تبرز حكمة الله فى الحوادث كما تبرزها فى المعجزات ، وهذا الذى نصنعه فى دراسة الدعوات الدينية ومنها دعوة الخليل .

\* \* \*



## خاتمة المطاف

ويتهى المطاف بقصة الخليل إلى العصر الحاضر .  
يتتهى إلى العالم الحديث فيه ألف مليون إنسان ، يقرأون قصتهم قصة  
آبائهم وأجدادهم فى العقيدة الإلهية حين يقرأون قصة الخليل .  
ومن مبدئها كان مبدؤهم فى الإيمان بالوحدانية .  
ومن مبدئها وهى تمتزج بكل ما استطاع آباؤهم وأجدادهم أن  
يمنجوها به منذ صوابهم وخطئهم ، ومن علمهم وجهلهم ، ومن صدقهم  
ووهمهم ، ومن أفكارهم وأساطيرهم ، ومن كل ما يفقهون وما لا يفقهون .  
تراث ضخم غاية فى الضخامة .  
فكيف انتهى به المطاف بعد أربعة آلاف سنة أو دون ذلك أو فوق ذلك  
بقليل ؟

كيف توزن كفتاه : كفة الصواب والعلم والصدق والإنكار ، وكفة الخطأ  
والجهل والوهم والأساطير .. ؟

إنها النفس البشرية بما لها من قوام صالح وغير صالح .  
وأنها لن تتفصل شطرين يوضع أحدهما فى كفة ويوضع الآخر فى  
كفة تقابلهما .

بل خذها جملة أو انبذها جملة ، ووازن بين الغنى والخسارة فى  
الحالتين .

ومن يظن لما حوله يظن لهذا الشأن فى كل عقيدة عظيمة وكل فكرة  
عظيمة وكل فاتحة عظيمة تتلوها الخواتيم على قدرها من العظمة .

فالنوع البشرى لم يشرب قط فكرة عظيمة مع جرعة ماء ، ولم يستكمل عقيدة عظيمة بين ليلة وصباح .

وندع الغيب وعلوم الأبد وننظر إلى الدنيا المشهودة ومادتها التى تتناولها الأيدي كل يوم .

فمن أقدم القدم نظر الإنسان فى بنية المادة ، ثم انقضى عشرون ألف سنة يصيب فيها ويخطئ ، ولما يدرك خصائص الذرة جميعاً ، ولما يفقه من خصائصها التى عرفها سرّاً وراء القشور .

وندع الزمن وتياراته الخفية ، وننظر إلى المكان وتياراته التى تقاس وتكال .

يهبط ماء النيل ماء طهوراً من السماء ، ويخترق الثرى فيأخذ من كل ما فيه من تراب وأذى ومن صفاء وكدر ، ويستفاد من الخليط كم يستفاد من الصفاء .

وهكذا كل ما يعبر طبيعة الإنسان وطبيعة الأرض ، وطبيعة الدنيا وما فيها من أثرية الزمان وأثرية المكان .

تقبلها جملة أو ترفضها جملة ، وتوازن بين الغنى والخسارة فى الحالتين .

وازمع إن شئت أنه غنى أنت مخدوع فيه ، ولكن تزعم أيضاً أنك مخدوع فى حب حياتك فليست هى أفضل حياة . مخدوع فى حب نسلك فليس هو أولى بالبقاء من جميع الأحياء .. مخدوع فى هذه الألوان والأصوات فليست هى ألواناً ولا أصواتاً ولكنها هزات فى الفضاء أو هزات فى الهواء ، وأنت مع هذا لا تعرف شيئاً ما لم تعرفها بهذه الأسماء .

ولقد مرت بنا فى أبواب هذه الرسالة اخلاط من طبائع الملايين  
يمزجون بها عقائد الروح وأقداس الضمير . ولا ينفصل المزيج من المزيج  
فى روح ولا فى ضمير .

من يقبلها جملة يبقى له تاريخ الإنسان كما كان وكما هو الآن .  
ومن يرفضها جملة ماذا يبقى لديه ؟

إن عليه أن يذكر ماذا يرفض ليذكر ماذا يبقى .

إنه لا يرفض الدنيا بتواريخ الدول والحضارات وكفى .

إنه ليرفض هذه ويرفض معها كل بارقة أمل ، وكل نفحة عزاء ، وكل  
هاجسة سر ، وكل ركن من أركان الثقة والعزيمة أخذه الإنسان من الدين  
وأخذ منه أعمالاً وأحلاماً وخلائق وأطواراً وبواعث وأفكاراً لا تحصيها  
الأوراق كما تحصى تواريخ الدول والحضارات .

ولا يزال فى جوانب الأرض من يعبد الحجر ..

ولا يزال فى جوانب الأرض من يقدر النار من الحجر .

ولا مضاضة من هذا وذاك على ودائع الكهرياء فى الكون ، ولا على  
عقيدة التوحيد فى أعلى مراتب التنزيه .

وإن فى العالم اليوم لمن يعيش فيه وكأنته لم يولد فيه إنسان يسمى  
إبراهيم .

وربما بقى فى العالم شبيه هذا الرجل بعد ألف سنة .

بل ربما كان هذا الرجل خيراً من ألف يضلون بالنبوءات والأنبياء  
حيث يهتدى المهتدون .

ولكنهم يسقطون من الحساب .

ويذكر في الحساب ألاف الملايين في مائة جيل ، يقرأون قصة  
ضمائرهم حين يقرأون قصة إنسان واحد مضى ولم يمض لسبيله ، بل  
مضى على سبيله دعاة وهداة ، ولا يزالون ماضين وحاضرين .

أليس هذا الإنسان حبيب الإنسان ؟

أليس هذا الإنسان حبيب الرحمن ؟

## محتويات الكتاب

الموضوع	الصفحة
خليل الرحمن و خليل الإنسان .....	٢
المراجع الإسرائيلية .....	١٩
المراجع المسيحية .....	٦٧
المراجع الإسلامية .....	٩٧
مراجع الصابئة .....	١٢٣
مصادر التاريخ القديم .....	١٣٥
تنزيل .....	١٥٥
الأحافير والتعليقات .....	١٦٩
الخلاصة .....	٢٥١
خاتمة المطاف .....	٢٨٩





---

رقم الإيداع : ٥٩٠٨ / ٩٥

I-S-B-N

977-08-0238-7

---





أخبار اليوم

مطابع دار أخبار اليوم